جزؤ من



# الامالى

للامام الهمام الفقيه الكبير محمد بن الحسن ابى عبد الله الشيبانى

صاحب الامام ابى حنيفة الاعظم رضى الله عنهما

المتوفى سنة سبع وثمانين ومائة

من الهجرة النبوية





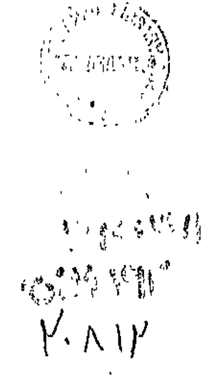
طبع هذا الجزء اللطيف

فى مطبعة دائرة المعارف العثمانيه بعاصمة

الدولة الآصفية حيدرآباد الدكن

ابقاها الله الى آخر الزمن

سنة ١٣٦٠ ھ




بسم الله الرحمن الرحيم

و ما توفيقى الا بالله

## مسئلة

فى الرجل يكون له على الرجل المال فيأخذه منه قصاصا .

قال قال محمد بن الحسن و اذا كان للرجل على الرجل مال الف درهم وأخذ مثلها فى الجودة غصبا فقد صارت قصاصا حين اخذها قاصه بها او لم يقاصه .

وكذلك لو أقرضه الف درهم كانت قصاصا بالمال الذى عليه قاصه اولم يقاصه .

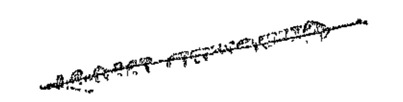
ولو أنه دفع اليه الف درهم مضاربة او وديعة مثلها فى الجودة والصرف لم تكن قصاصا الا ان يشهد الذى اخذها انه اخذها قصاصا بحقه وانه قد جعلها قصاصا بحقه ، فان قال ذلك والألف فى يديه او قريبا منه حيث يقدر على قبضها فقد صارت قصاصا بحقه .

وان كانت حين دفعت اليه وضعها فى بيته ثم اشهد بغير محضره منها انه قد جعلها قصاصا بحقه لم تكن قصاصا حتى يرجع اليها فيقبضها او تكون حيث يقدر على قبضها .

ضياع الدين

ولو أنه اخذ منه الف درهم فهلكت فى يده فقال صاحب الألف أعطيتكها قصاصا بحقك، وقال القابض اخذتها منك وديعة او مضاربة كان القول قول الآخر علم الضياع او لم يعلم مع يمينه بالله على ذلك .

ولو قال



ولو قال صاحب الألف اخذتها منى غصبا فصارت قصاصا بحقك، وقال القابض اخذتها منك وديعة او مضاربة او قبضتها منك وديعة او مضاربة فضاعت كان القول قول رب المال مع يمينه بالله على ما ادعاه من الغصب ثم تكون قصاصا بما عليه من الدين .

قول رب المال مع يمينه

ولو لم يقل القابض للمالك اخذتها منك وديعة ولا مضاربة ولم يقل قبضتها منك ولكنه قال دفعتها الى او اعطيتنيها مضاربة او وديعة فضاعت منى وقال صاحب المال اخذتها منى غصبا فصارت قصاصا بحقك كان القول قول القابض مع يمينه، ولا يشبه قول القابض اخذتها وقبضتها منك قوله اعطيتنى ودفعت الى لأنه اذا قال اخذت او قبضت نسب الفعل فى ذلك الى نفسه فهو ضامن لما قبض حتى تأتى البينة على ما ادعاه، واذا قال اعطيتنى ودفعت الى نسب الأمر الى المعطى فلا ضمان عليه فاذا لم يكن عليه ضمان لم يكن المال قصاصا بحقه .

ولو أن الذى اعطاه المال وديعة او مضاربة او كان غصبه اياه غصبا والمال الآخر اجود من الدين أو دونه فى الصرف لم يكن شىء من ذلك قصا فاذا شهد(١) الذى قبضه انه قد جعل ذلك قصاصا فان كان دونه كان قصاصا رضى بذلك الغريم أو لم يرض ، وان كان المال الذى قبض اجود لم يكن قصاصا ابدا بالدين الا ان يرضى بذلك الغريم او يجعله قصاصا فيكون قصاصا بما عليه من الدين وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

غصب المال

ولو أن رجلا غصب رجلا الف درهم أو أودعه الف درهم او انه دفع اليه الف درهم مضاربة او اقر أنه قضاه الف درهم من الف درهم كانت له عليه ، ثم قال بعد ما قطع الكلام هى هذه الألف الدرهم التى فى يدى فنظر فى الألف الدرهم التى فى يده فاذا هى نبهرجة او زيوف الا انها فضة فجحد الذى قبض منه المال فقال كانت دراهم جيادا، فالقول قول القابض للدراهم مع يمينه بالله انها هذه بعينها والوصل فى هذا والقطع سواء ان وصل فقال هى هذه او قطع كلامه بعد إقراره بها .

(١) كذا ، والظاهر « اشهد » – ح .

ولو كانت الدراهم ستوقة اورصاصا فان وصل فقال اعطيتنى الف درهم وديعة او مضاربة او قضا من حقى ستوقة اورصاصا اوغصبتك الف درهم ستوقة اورصاصا وهى هذه الدراهم بعينها اولم تكن بعينها فالقول قوله مع يمينه .

وان قطع فقال اودعتنى الف درهم اودفعتها الى مضاربة اوقضيتها من حقى الذى عليك او غصبتكها، ثم قال بعد ما قطع كلامه هى هذه وهى ستوقة اورصاص لم يصدق على ذلك وازمته الف درهم جياد .

فان قال بعد ذلك كانت زيوفا اونبهرجة لم يصدق على ذلك لأن قوله اول مرة كانت ستوقة اورصاصا ينقض قوله هذا الثانى فالالف لهلازمة دراهم جياد ، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو أن رجلا قال اقرضتنى الف درهم زيوفا اونبهرجة اوستوقة اورصاصا اوقال اشتريت منك هذا العبد بالف درهم زيوف اونبهرجة اوستوقة اورصاص وقال المقرله كانت دراهم جيادا فالقول قول المقرله مع يمينه بالله على ذلك ان وصل ذلك باقراره اوقطعه فى قول ابى حنيفة لأن الناس لا يتقارضون ولا يتبايعون الا على الجياد فاما الغصب والوديعة والقضاء فقد يكون على الجيد والردى ، فاما فى قول ابى يوسف وقولنا فهو مصدق فى القرض اذا وصل ولا يصدق اذا قطع لأنه اذا قطع فقد ازمه المال على الجودة فهو يريد أن يبرأ مما ازمه .

الناس لايتبايعون الاعلى الجياد

واما فى البيع فقال ان قطع فى ذلك كله ازمه المال دراهم جياد وكذلك قولنا ، وان وصل كان القول قوله فى الزيوف والنبهرجة مع يمينه بالله ويتحالفان ويترادان البيع .

واما الستوقة والرصاص فالقول فيهما قول البائع مع يمينه بالله لقد باعه بالجياد، قال لان المشترى اراد بذلك فساد البيع فلا يصدق على فساده لأنا ان جعلنا البيع بالستوقة والرصاص كما قال المشترى فذلك الثمن غير معروف ففسد بذلك البيع

المشترى يصدق على فساد البيع

البيع فقال ابو يوسف أجعله على الدراهم الجياد .

واما فى قولنا فاذا وصل المشترى صدق فى ذلك كله فان كانت الدراهم التى اقر بها زيوفا او نبهرجة وادعى البائع ان الدراهم كانت جيادا تحالفا وترادا البيع .

قول المشترى مع يمينه

فان قال المشترى اشتريته بألف درهم ستوقة اورصاص ووصل كلامه فالبيع فاسد ويحلف المشترى على ما ادعى البائع من الدراهم الجياد فان حلف انتقض البيع فيما بينهما وان نكل عن اليمين لزمه البيع على ما قال البائع من الثمن لأن المشترى لم يقر ببيع قط الا بيعا فاسدا ولا يكون بيعه جائزا ابدا ألاترى انه لو قال اشتريته بخمر اوخنزير اودراهم غير مساة اوبطعام بغير عينه غير مسمى الكيل وادعى البائع من ذلك شيئا مسمى معروفا حالاان القول قول المشترى مع يمينه على ما ادعى البائع – وكذلك اذا قال المشترى اشتريته بألف درهم ستوقة اورصاص فهولم يقر بغير ذلك فلا يلزمه الاما اقر به .

عيار النقود فى ذلك العصر

واذا قال الرجل ان فلانا اودعه الف درهم اودفعها اليه بمضاربة اوغصبها اياه غصبا اوقضاها اياه من حق عليه اواقرضه اياه (١) قرضا اواشترى منه هذا العبد بألف درهم تنقص خمسين درهما واقربا قل من ذلك اواكثر من النقصان لم يصدق على شيء من ذلك فلزمته الف درهم وزن سبعة على نقد البلد الذى أقر فيه ، فان كان وزن البلد الذى أقر فيه على غير وزن سبعة ازمه وزن البلد الذى اقر فيه على ما اقر به ، ولو وصل فقال ذلك كله ينقص مائة درهم اوخمسين أوأقل أواكثر الا انه وصل ذلك كله بكلامه واقراره كان القول قوله فى جميع ما قال مع يمينه ويتحالفان فى البيع ويترادان ، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو أن رجلا قال لرجل لك علىّ الف درهم من ثمن عبد لم أقبضه منك فقال البائع قد قبضت منى فان ابا حنيفة قال فى ذلك القول قول البائع مع يمينه وهذا اقرار من المشترى بأنه قد قبض العبد وصل الكلام أوقطعه .

(١) كذا والخطب سهل – ح .

واما فى قول ابى يوسف وقولنا فاذا وصل الكلام فالقول قول المشترى فى ذلك مع يمينه ولا يصدق البائع انه قد قبض العبد الا بالبينة ، وان قطع الكلام فقال لك علىّ الف درهم ، ثم قال بعد ماسكت هى من ثمن عبد لم اقبضه منك سئل البائع أهى لك من ثمن عبد كما قال ؟ فان قال البائع نعم هى من ثمن عبد الا انى قد دفعته اليه كان القول قول المشترى فى ذلك مع يمينه وكان الوصل والقطع فى هذا سواء ، وان قال المقر له بالمال لم يكن ذلك من ثمن عبد ولكنه كان قرضا اوغصبا فالقول قوله على ما ادعى المشترى من البيع .

الوصل و القطع سواء

وقال ابو حنيفة لوأن المشترى قال لك علىّ الف درهم هى ثمن هذا العبد الذى فى يدك فوصل الكلام فقال البائع لى عليك الف درهم من ثمن عبد قد قبضته غير هذا اومن ثمن جارية او قرض اقرضتك او غصب غصبتنيه كان القول فى ذلك قول المشترى مع يمينه على ما ادعى المقر له من ذلك ، وقال لايشبه قوله من ثمن عبد لم اقبضه قوله ثمن هذا العبد الذى فى يدك .

واما فى قول ابى يوسف فهو سواء ان وصل وهو على ماوصفت لك فى الأمر الأول .

## مسئلة فى الدعوى

### الدار المشاعة

قال محمد بن الحسن واذا كانت الدار فى يد رجلين مشاعة غير مقسومة ليست فى يد واحد منهما بعينه دون صاحبه فأتاهما رجل فادعى نصف الدار مشاعة غير مقسومة وصدقه احدهما بما ادعى وكذبه الآخر ولم يدع المصدق لنفسه شيئا فالدار يكون نصفها غير مقسوم للذى انكر والنصف الباقى الذى فى يدى المقر يقسم بين المقر والمقر له على ثلاثة اسهم سهمان منها للمقر له وسهم للمقر لأن المقر زعم ان للمقر له نصف الدار مشاعا غير مقسوم ومابقى حين لم يقر فيه المقر بشيء فهو بينه وبين صاحبه نصفين فلما جحد ذلك صاحبه قسم مافى يد المقر يضرب

فيه المقر له بنصف الدار الذى اقر له ويضرب فيه المقر(١) بربع الدار الذى بقى فى يده بعد النصف الذى اقر به فيقتسمان النصف الذى فى يد المقر على ثلاثة اسهم سهمان من ذلك للمقر له وسهم للمقر .

ولو لم يكن الاقرار على هذا ولكن المقر قال المقر له هذه الدار بينى وبينك نصفين او قال نصفها لى ونصفها لك او قال نصفها لك ونصفها لى وقال المقر له لى نصف الدار كلها ولك الربع ولصاحبك الربع او قال لى الدار كلها اخذ من المقر نصف ما فى يده ولم يأخذ منه اكثر من ذلك ، ولا يشبه قوله لك نصف الدار ثم سكت لم يزد على ذلك قوله لك نصفها ولى نصفها لأنه اذا قال لك نصفها ولى نصفها فكأنه قال هى بينى وبينك نصفين فلم يقر له بشىء الا وقد زعم ان له مثله فما كان فى يده من شىء فهو بينهما نصفان ، ألا ترى ان اللذين الدار فى ايديهما لو قالا له جميعا نصف الدار لم يزيدا على ذلك شيئا اخذ منهما نصف الدار جميعا ، ولو قال له كل واحد منهما الدار بينى وبينك نصفين اولى نصفها ولك نصفها او قال لك نصفها ولى نصفها وادعى المقر له جميع الدار أن له ثلث الدار مما فى ايديهما جميعا ولكل واحد منهما ثلث الدار لأن كل واحد منهما لم يقر بنصف الدار الا وقد ادعى لنفسه مثل ما اقر به فقد اقر كل واحد منهما ان له نصف الدار فى يده وفى يد صاحبه فأقرا جميعا ان للمقر له نصف الدار مما فى ايديهما جميعا ، فأقر كل واحد منهما ان له ربع الدار مما فى يده بجميع ما ادعى وذلك نصف الدار مما فى يده فيضرب مع كل واحد منهما فيما بقى فى يده بربع الدار ويضرب المقر فيما فى يده بجميع ما ادعى وذلك نصف الدار فيقسم ما فى يد كل واحد منهما على الربع والنصف على ثلاثة اسهم سهمان من ذلك للمقر وسهم للمقر له فيصير للمقر له ثلث الدار ولكل واحد من المقرين ثلث الدار فاذا ضممت ماصار للمقر له الى نصيب كل واحد منهما على حدة صار ذلك الثلثين بينهما نصفين

---

(١) كان فى الاصل « المقر له بنصف الدار » ثم ضرب الكاتب على قوله بنصف الدار » ونسى ان يضرب على « له » والمعنى ظاهر ح .

فصار له مع كل واحد منهما نصف ماله ولصاحبه كما اقر له صاحبه .

ولو لم يكن الاقرار هكذا على هذا الوجه ولكن احدهما قال الدار بينى وبينك لك ثلثها ولى ثلثاها وقال الآخر مثل ذلك فادعى المقر لـه الدار كلها فان للمقر له خمس الدار مما فى ايديهما جميعا ولكل واحد من المقرين خمسا الدار فاذا ضممت الخمس الذى صار للمقر له الى احد نصيبى المقرين صار ذلك كله ثلاثة اخماس الدار ، الثلث من ذلك للمقر له والثلثان من ذلك للمقرين على ما اقرابه لأنهما اقرا أن له الثلث ولكل واحد منهما الثلثان .

ولو كانا اقرا أن له ثلث الدار ولم يذكرا ما لأنفسهما من ذلك اخذ منهما الثلث كاملا من جميع الدار من كل واحد منهما السدس وكان مابقى بينهما نصفان فهذا يدلك على فرق ما بين الوجهين الأولين .

ولو أن دارا فى يدى رجلين او عبدا او ثوبا فادعاه رجل فأقر أحدهما انه بينه وبين المدعى نصفان وأقر الآخر أنه بينه وبين المدعى للمدعى الثلث وله الثلثان فان الذى اقر للمدعى بالثلث يأخذ منه المدعى خمس ما فى يده فيضمه الى نصيب المقر بالنصف فيقتسمان ما فى ايديهما جميعا من ذلك نصفين .

ولو لم يقرا بهذا ولكن احدهما قال لك ثلاثة ارباع الدار ولى ربعها ، وقال الآخر لك خمسة اسداس الدار ولى سدسها وادعى المقر له الدار كلها اخذ من المقر بالارباع ثلاثة اخماس مافى يده فضم ذلك الى ما فى يد المقر الذى اقر بخمسة اسداس الدار فاقتسما ذلك على ستة اسهم سهم من ذلك للمقر وخمسة اسهم من ذلك للمقر له لأن المقر بالأرباع الثلاثة اقر أن للمقر له ثلاثة ارباع الدار نصف ذلك مما فى يده ونصفها مما فى يد صاحبه فصدقه صاحبه بما اقر به للمقر له وزاد مع ذلك نصف سدس فصارت الارباع الثلاثة مما فى ايديهما نصفين فيضرب المقر له بنصف الثلاثة الارباع فيما فى يد المقر بها وذلك ثلاثة اثمان ويضرب الذى اقر بها بربع الدار فيما بقى فى يده وذلك ثمنان فيقتسمان ما فى يد المقر بالأرباع الثلاثة على خمسة اسهم ، للمقر له من ذلك ثلاثة اسهم يجمعها الى ما فى يد المقر

بالاسداس الخمسة فيقتسمان ذلك كله على ستة اسهم فتقسم الدار على ثلاثين سهما فنصفها وهي خمسة عشر سهما في يد الذي اقر بالأرباع الثلاثة يقسم على خمسة اسهم يكون له من ذلك ستة اسهم ويكون للمقر له من ذلك تسعة اسهم فيضمها الى النصف الذي في يد الذي اقر بالاسداس الخمسة فيصير ذلك اربعة وعشرين سهما بينهما على ستة اسهم .

ولو كان العبد او الدار او الثوب في ايدي ثلاثة نفر فادعى ذلك رجل انه له فأقر احدهم ان للمدعي الثلث وله الثلثان واقر الآخر أنها بينه وبين المدعي نصفان وأقر الثالث انها بينه وبين المدعي له الثلث وللمدعي الثلثان فان المدعي يأخذ من الذي اقر له بالثلث سبع ما في يده فيجمعه الى ما في ايدي الباقيين يجمع الى كل ما في يد كل واحد منهما نصف السبع ثم يقسم نصف السبع الذي جمع الى ما في يد الذي اقر له بالنصف مع ما في يده وهو الثلث على ثلاثة للمقر له سهم وللمقر سهمان، ينضم ما يأخذ من المقر له بالنصف الى نصف سبع(١) ما كان في يد المقر بالثلث الى ما في يد المقر (بالثلث فيأخذه المقر-٢) له بالثلثين فيقتسمان ذلك كله على ثلاثة اسهم للمقر له سهمان وللمقر سهم لأن الذي اقر بالثلث قد صدقه فذلك (٣) الذي اقر له بالنصف والذي اقر له بالثلثين فذلك الثلث في ايديهم جميعا اثلاثا في يد كل واحد منهم التسع فيضرب المقر له بالثلث فيما في يده بالثلثين اللذين زعم انهما له والثلثان ستة اتساع (٤) فيقتسمان ما في يده على تسع وعلى ستة اتساع فهذه سبعة اسهم فيأخذ سبع ما في يده، والذي اقر له بالنصف انه اقر له بالنصف فيما في يده وايدي اصحابه فلا بد من ان يدخل فيما اخذ من صاحب الثلث فيجمع السبع الى ما(٥) في يد الذي اقر له بالثلث الى ما في يديهما جميعا فيجمع نصف ذلك السبع الى ما في يد الذي اقر له بالنصف وقد اقر له جميعا بالنصف وزاده الذي اقر له

(١) الاصل « تسع » كذا - ح (٢) كذا في الاصل (٣) كذا ولعله « بذلك »
(٤) الاصل « اسباع » كذا - ح (٥) كذا وهو غير مستقيم ويمكن تصحيح العبارة بان يكون بدل « الى ما » « الذي اخذه مما - ح

بالثلثين سدسا فيضرب فيما فى يد الذى اقر له بالنصف فى(١) نصف السبع الذى جمعه الى ما فى يده بربع ويضرب الذى اقر له بالنصف فيقتسمان ذلك على ثلاثة اسهم سهم للمقر له وسهمان للمقر، ثم يجمع المقر له ما اخذ من ذلك ومن نصف السبع الذى اخذ من المقر بالثلث الى ما فى يد الذى اقر له بالثلثين فيقسم ذلك كله على ثلاثة اسهم للمقر سهم وللمقر له سهمان .

ولو لم يكن اقرارهم على هذا ولكن احدهم اقر له بثلث الدار ولم يدع لنفسه شيئا واقر الآخر بالنصف ولم يدع لنفسه شيئا واقر له الآخر بالثلثين ولم يدع لنفسه شيئا فانه يأخذ ثلث ما فى يد الذى اقر له بالثلث وذلك التسع من جميع الدار فيضم ذلك الى الثلثين اللذين فى ايدى الآخرين فيصير نصف التسع مضموما الى الثلث الذى فى يد الذى اقر بالنصف فقد زعم الذى اقر بالنصف ان له السدس وان للذى اقر له بالنصف النصف فيقسم ذلك وهو الثلث الذى فى يد الذى اقر له بالنصف ونصف التسع المضموم اليه على خمسة اسهم فيأخذ المقر له بالنصف ثلاثة اخماس ذلك كله فيجمعه الى الثلث الذى فى يد الذى اقر له بالثلثين فيقتسمان ذلك كله على سبعة اسهم ستة اسباع ذلك للمقر له بالثلثين والسبع للذى اقر به .

## مسئلة للؤلؤى من رواية الكيسانى

العقد على اكثر من اربع

ولو أن رجلا تزوج ثلاثا فى عقد واثنتين فى عقدة ثم مات ولم يدخل بشيء منهن ولم يدر أيها اول فانه اكثر ما يكون لهن من المهور ثلاثة مهور واقل ما يكون لهن مهران فلهن مهران ونصف والثلاث قد يكن(٢) اولا فلهن ثلاثة مهور او يكن آخرا فلاشيء لهن فلهن مهر ونصف ، وللاثنتين مهر لانهن ان كن اولا فلهن مهران وان كن آخرا فلا شيء لهما فلهما مهر .

ولو قال الرجل آخر نسائى طالق ثم مات ولم يبين والمسئلة على حالها فان اكثر مايكون لهن مهران ونصف واقل مايكون مهر ونصف فلهن مهران

---

(١) كأن «فى» بمعنى مع - كامل - ح (٢) الاصل «ذكر» كذا ح والثلاث

وللثلاث مهر وربع لأنهن ان كن اولا فلهن مهران ونصف وان كن (١) آخرا فلا شيء لهن فلهن مهر وربع، وللاثنتين ثلاثة ارباع مهر لأنهن ان كن اولا فلهن مهر ونصف وان كن آخرا فلاشيء لهن، والميراث فيما بينهن بالسوية للثلاث نصفه وللاثنتين نصفه .

واو كان تزوج ثلاثا فى عقدة واثنتين فى عقدتين ثم قال آخر نسائى طالق ولا يدرى أيهن اولا ثم مات وله اثنتان(٢) فان لهن مهرا(٣) ونصفا لأن اكثر ما يكون لهن ثلاثة مهور ونصف وأقل ما يكون لهن مهر ونصف فلهن مهران ونصف للثلاث من ذلك عشرة اثمان ونصف وللاثنتين تسعة اثمان ونصف من قبل ان الثلاث ان كن اولا فلهن ثلاثة ارباع ثلاثة مهور ونصف وذلك احد وعشرون ثمنا وان كن آخرا فلا شيء لهن فلهن نصف ذلك وهو عشرة اثمان ونصف وللواحدة من الاثنتين سبعة (٤) اثمان وهو ربع ثلاثة مهور ونصف فلهن فى حال مهر ونصف ان تكونا اولا وفى حال لا تكونا(٢) جميعا اولا فقسمنا الخمسة الأثمان الفاضلة على السبعة فصار للاثنتين نصفه وهو ثمنان ونصف فذلك تسعة اثمان ونصف .

الميراث اذا عقد على اكثر من اربع

واما الميراث فللثلاث ثلاثة اثمان الميراث وللاثنتين خمسة اثمان الميراث لأن ثمنين من الميراث للواحدة من الاثنتين بكل حال فيبقى ستة اثمان ففى حال تكون الستة لهما وفى حال لا تكون لهما الا الثمنان فلهما خمسة والثلاث فى حال تكون لهن ستة اثمان وفى حال لا يكون لهن شيء فلهن ثلاثة اثمان الميراث .

## املى فى المرابحة

حدثنا محمد بن الحسن قال إذا اشترى الرجل جارية بعبد وتقابضا ثم ان الذى اشترى الجارية باعها من الذى باعها منه بربح عشرة دراهم اوبربح دينار كان البيع الثانى جائزا وكان ثمن الجارية الغلام والذى زاده على الغلام ان كان ذلك عشرة دراهم اودينارا .

---

(١) الاصل « كان » كذا — ح (٢) كذا (٣) الظاهر « مهرين » (٤) الاصل « تسعة » كذا — ح

ولو لم يكن البيع الثانى عـلى ذلك ولكنه باعه البيع الثانى بربح العشرة احد عشر اوبربح العشرة خمسة عشر كان البيع الثانى باطلا لأن رأس المال الاول كان عبدا فانما اشترط عليه الربح من صنف رأس المال وذلك مجهول قيمته فالبيع فيه باطل .

البيع مواضعة

ولو لم يبعه مرابحة ولكنه باعه مواضعة فقـال ابيعك هذه الجارية بوضيعة عشرة دراهم من رأس المال اوبوضيعة دينار من رأس المال فتبايعا على ذلك فالبيع باطل لأنه اشترط الثمن العبد الا دينارا والعبد الا عشرة دراهم فالبيع فيه باطل لأنك اذا طرحت من العبد ديناراً اوعشرة دراهم لم يدر ما يبقى منه الا بالحزر والظن فلذلك فسد البيع .

ولو لم يبعه عـلى هذا الوجه ولكنه باعه الجارية بوضيعة العشرة احد عشر اوبوضيعة العشرة خمسة عشر كان البيع جائزا.

وان باعه بوضيعة العشرة احد عشر كان الثمن عشرة اجزاء من احد عشر جزءا من العبد وان باعه بوضيعة العشرة خمسة عشر كان ثمن الجارية ثلثى العبد لأن العبد يقسم على خمسة عشر سهـما فما اصاب عشرة اسهم من ذلك فهو ثمن الجارية من العبد .

الالتزام فى البيع على نقد بيت المال

ولو أن رجلا اشترى جارية بألف درهم جياد نقد بيت المال فباعها مرابحة فقال الذى اشتراها اشتريتها بألف درهم جياد نقد بيت المال فقد بعتكها بربح مائة درهم فاشتراها المشترى على ذلك والثمن الف درهم جياد نقد بيت المال والمائة الدرهم غلة البلد التى يتبايعون بها ولا ينظر فى هذا الى الثمن .

ولو لم يكن قال له (١) بربح مائة درهم ولكنه قال له بربح العشرة احد عشر كان الثمن الف درهم ومائة درهم كلها جياد نقد بيت المال، ولا يشبه هذا قوله بربح مائة درهم لأنه اذا قال بربح العشرة احد عشر فالربح من صنف رأس المال ألا ترى ان الثمن لو كان حنطة اوشعيرا اوزيتا او سمنا او شيئا مما يكال او يوزن فباع الجارية بربح العشرة احد عشر كان البيع جائزا وكان

(١) الاصل « لم » كذا

على المشترى مثل رأس المال الذى (١) اشترى به البائع الجارية وزيادة العشرة احدعشر من ذلك الصنف طعاما ما كان زيتا اوغيره. ولوكان باعه الجارية بربح مائة درهم اوبربح دينار كان الثمن هو الذى اشترى به البائع الجارية ومائة درهم نقد بلدهم ووزنهم وكذلك الدينار.

الاعتبار على رأس المال فى البيوع

ولو قال اشتريتها منك بربح عشرة اقفزة حنطة او شعيرا اوفرق زيتا اوفرق سمنا لم يجز ذلك وكان البيع باطلا حتى يسمى فيقول عشرة اقفزة جيدة اوردية او وسط فيسمى ضربا منها وكذلك الشعير والزيت والسمن.

ولوكان الثمن الأول بعض هذه الاصناف فباعه بربح العشرة احدعشر كان البيع جائزا وكان الربح من صنف رأس المال الأول فان كان رديا فكله ردى.

بيع التولية

ولو ان رجلا اشترى جارية بغلام وتقابضا ثم ان الذى اشترى الجارية ولاها رجلا بالثمن اوبربح مائة اوبربح دينار كان البيع الثانى موقوفا فان اجازه الذى كان اشترى الغلام اول مرة جاز البيع للمشترى الثانى وكانت الجارية له ودفع الغلام والربح الذى (٢) باعها اياه فكانا له وغرم الذى اشترى الجارية قيمة الغلام لمولاه الذى اجاز البيع يوم اجازه لأن الذى اشترى الجارية انما اشتراها بالغلام حين تولاها من صاحبها الذى اشتراها بالغلام وبالربح حين ربحه على رأس المال وماربحه فاذا أجاز ذلك رب المال جاز وكانت قيمة الغلام لرب الغلام على الذى اشترى الجارية، وان كان رب الغلام قال لا اجيز البيع بطل البيع فيما بين المشترى والبائع.

ولوأن رجلا اشترى من رجل صبرة من طعام فقال له البائع ابيعك هذه الصبرة بمائة درهم على انها اكثر من كر من طعام فالبيع جائز ولا ينبغى للمشترى ان يصرف الطعام فى شيء حتى يكتاله فان اكتاله فوجده اكثر من كر بقليل اوكثير له قيمة فالبيع جائز لازم للمشترى ولا خيار له فيه، فان وجده كرا أوأقل من ذلك فالبيع فاسد.

---

(١) الاصل « والذى» كذا — ح (٢) كذا والظاهر « للذى» — ح

وان قال المشترى اخذته بجميع الثمن لم يكن له ذلك لأن البائع اشترط اكثر من كر فلا بد ان يكون لذلك الفضل الذى شرط به حصته من الثمن فى الحصة (١) مجهولة فالبيع فى ذلك فاسد ولو اشترى منه الصبرة على انها كر او اكثر من ذلك فالبيع ايضا جائز فان كال الصبرة فوجدها كرا أو اكثر من ذلك فالبيع للمشترى لازم بجميع الثمن فان وجد الطعام اكثر من كر فالمشترى بالخيار إن شاء اخذه بحصته من الثمن وان شاء تركه .

فان أخذه قسم الثمن على الكر ثم بطل من الثمن بقدر مانقص من الكر إن كان عشرا فعشر وان كان ثلثا فثلثا ولايشبه هذا الوجه الاول لأن هذا شرط فيه كرا او اكثر من كر فان وجد كذلك فهوله . وان وجده اقل من كر فهو بالخيار إن شاء اخذه بحصته من كر وان شاء تركه .

وكذلك لو قال قد بعتك هذا الطعام على انه اقل من كر فاشتراه على ذلك فان وجده اقل من كر بقليل او كثير له قيمة فالبيع جائز ولا خيار للمشترى فيه وان وجده كرا تاما او اكثر من ذلك فالبيع فاسد لأنه شرط له انه اقل من كر فلايدرى كم اخذ منه .

ولو كان شرط له انه كر أو اقل منه فوجده كرا أو أقل منه فالبيع جائز لازم للمشترى ولا خيار له فيه، ولو وجده اكثر من كر لزمه البيع فى كر منه خاصة ويكون الفضل للبائع كأنه باعه كرا منه ، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقياسه وهو كله قولنا .

## املى فى البيوع والصرف

قال محمد بن الحسن اذا اشترى الرجل سمكا او لحما اوفاكهة رطبة او شيئا مما يخاف عليه الفساد بشيء معلوم فادعى ذلك احدهما وجحد الآخر واقام المدعى البينة على المشترى ولم يعرف القاضى البينة واراد أن يسأل عنهم فقال له الجاحد إن كان هو البائع ، او المشترى ان كان هو المدعى انا نخاف على

(١) كذا ولعله « فالحصة » .

هذا

هذا الفساد ان ترك حتى تزكى البينة ، وان كان ايضا شهد للمدعى شاهد واحد وقال ان لى شاهدا آخر فان القاضى حاضر فان القاضى يؤجل المدعى بالشاهد الآخر ما لم يخف الفساد على ذلك الذى اشتراه فان حضر شاهده الآخر والا خلى بين البائع وبين ما باع ونهى المشترى ان يعرض له ، وان اقام المدعى شاهدين على دعواه امر القاضى البائع ان يدفع ذلك الذى باع الى المشترى اذا خيف عليه الفساد فاذا قبضه المشترى اخذه القاضى فأمر امينا من امنائه ببيعه فاذا باعه وقبض ثمنه وضع القاضى الثمن على يدى عدل فان زكيت البينة قضى بذلك الثمن للمشترى واخذ من المشترى الثمن الذى شهدت به الشهود فدفعه الى البائع وطاب للمشترى فضل الثمن الذى بيع به ذلك الشىء لانه انما بيع بعد ما قبضه المشترى فربحه له طيب .

ما يفعل القاضى عند الخصومة فى البيع

وكذلك ان كان فى الثمن الآخر فضل عن هذا الثمن الثانى ، طاب ذلك ايضا للبائع فان لم يزكوا البينة على المشترى اخذ القاضى الثمن الذى باع به امينه ذلك الشىء الذى اختلفا فيه فرده على البائع وطاب جميع ذلك الثمن للبائع لان القاضى انما باعه حين خاف فساده وكذلك كان الحكم فيه .

فان كان الثمن الذى باعه به امين القاضى هلك فى يدى العدل الذى وضع على يده ثم زكيت البينة بعد ذلك او قبل ذلك فهو سواء هلك ذلك الشىء من مال المشترى ويرجع البائع على المشترى فيأخذ منه الثمن الاول اذا شهدت به الشهود وان لم تزك البينة ابطل القاضى البيع .

هلاك الثمن عند امين القاضى

وان كان المدعى للبيع هو البائع فلا شىء له على المشترى من الثمنين جميعا وقد بطل حقه لأنه ادعى ثمنا لم يكن له .

وان كان المدعى هو المشترى فهو ضامن للثمن الآخر لأن القاضى انما باعه للبائع حين لم تزك بينة المشترى ثم ضيع البائع الثمن الذى وجب له من اجل دعوى المشترى حتى هلك الثمن فالمشترى ضامن لذلك حتى يرده على البائع .

واذا ادعى الرجل على الرجل انه اشترى منه مائة دينار بالف درهم

ولم يتقابضا فجحده ذلك بائع الدنانير فتقدما الى القاضى قبل ان يتفرقا فادعى الذى اشترى الدنانير أنه اشتراها منه بالف درهم وانكر الآخر ذلك فقال المشترى للدنانير لى بينة حاضرة فان فارقتنى انتقض البيع فان القاضى يامره ان يبعث الى بينته ويلزمه ولا يفارقه مادام القاضى جالسا فان جاء ببينة عادلة بذلك والا امره بتخلية سبيله، وكذلك ان جاء عليه بشاهد واحد وقال لى شاهد آخر حاضر كان هذا والأول سواء وقيل له الزمه ماكان القاضى جالسا وابعث الى شاهدك فان قام عليه شاهدين بما ادعى من الشراء والقاضى لا يعرف الشاهدين حتى يسأل عنهما وقال المدعى ان فارقته انتقض البيع لأنه صرف ولا يجوز الا ان يقبض فان القاضى يأمر المدعى ان يعطى المدعى عليه الف درهم ويأمر المدعى عليه ان يعطى المدعى مائة دينار ويجبره على ذلك ويأمره ان لا يفارقه حتى يعطيه ذلك ويقبض منه الف درهم فاذا تقابضا اخذ القاضى المالين جميعا فوضعهما على يدى عدل حتى تزكى البينة فان زكيت البينة اعطى المدعى الدنانير واعطى المدعى عليه الدراهم ولم يكن لواحد منهما على صاحبه سبيل وجاز البيع فيما بينهما، وان لم تزك البينة رد القاضى على كل واحد منهما ماله الذى اخذه منه ونقض البيع فيما بينهما اذا افترقا فلم يكن لواحد منهما على صاحبه سبيل بعد ما يستحلفه المدعى عليه على ما ادعى المدعى فان حلف صنع القاضى ما وصفت لك .

المشترى

لايفارق البائع

فى الصرف

وان ابى المدعى عليه ان يحلف فهذا بمنزلة اقرار المدعى عليه بما ادعى عليه المدعى فيعد لكل واحد منهما المال الذى قبض من صاحبه ويسلم ذلك له .

ولو لم تزك البينة وقد حلف المدعى عليه على دعوى المدعى حين(١) هلك المالان جميعا فى يدى الذى وضعهما القاضى على يديه ثم زكيت البينة فان القاضى يقضى بجواز البيع فيما بينهما ولا يجعل لواحد منهما على صاحبه قليلا ولا كثيرا لأن كل واحد منهما قد قبض حقه وانما اخذه القاضى من يده فلا ضمان لواحد منهما على صاحبه .

فان لم تزك البينة وقد هلك المالان جميعا فالمدعى ضامن للمائة دينار

---

(١) كذا ولعله «حتى» ح

التى قبضت من المدعى عليه لأنها قبضت له بغير حق فعليه ان يردها اويرد مثلها واما مالى المدعى فباطل لأنه أخذ باذنه وامره بدعواه واوكان الأمر الى المدعى عليه لم يؤخذ مال المدعى .

فان هلك احد المالين وبقى الآخر ثم زكيت البينة فان كان المال (١) بقى الدنانير أخذها المدعى وان كان الدراهم اخذها المدعى عليه وبطل حق الباقى (٢) وان لم تزك البينة وان (٣) كان المال الثانى (٤) هو الدنانير رد ذلك على المدعى عليه ولم يكن للمدعى حق . وان كان المال الباقى الدراهم ردت على المدعى (٥) الدنانير للمدعى عليه . وان كانت المائة دينار وافرة فى يد المدعى عليه فأقام عليه رجل البينة انه اشتراها منه بعينها بألف درهم واقام عليه رجل آخر البينة انه اشتراها منه بعينها بألف درهم وخمسمائة درهم والمدعى عليه يجحد ذلك كله ولم يتفرقوا فان القاضى يأمر المدعيين ان يدفعا المالين جميعا ويأمر المدعى عليه ان يحضر مائة دينار اخرى قبل ان يتفرقا (٦) فيدفع الى كل واحد من المدعيين مائة دينار فاذا تقابضا قبض ذلك كله منهم القاضى فان زكيت البينتان جميعا قضى لكل واحد من المدعيين بمائة دينار فدفعها اليه واعطى المدعى عليه الدراهم كلها . فان زكيت احدى البينتين ولم تزك الأخرى قضى للذى زكيت بينته بمائة دينار ودفعها اليه ورد المائة دينار الاخرى عليه ورد دراهم المدعى الذى لم تزك بينته عليه فيكون هذا فى ذلك بمنزلة الواحد الذى وصفت لك اذا لم تزك بينته فيما هلك من المال وفيما بقى ، وكان الذى زكيت بينته هو الذى اخذ الذى وصفت لك اذا زكيت بينته فيما وصفت لك من هلاك المال وغيره وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقياسه وهو كله قولنا .

صفات بيع الصرف

واذا اشترى الرجل من الرجل دينارا بعشرين درهما وتقابضا ثم

---

(١) لعله سقط « الذى » ح (٢) كذا ولعله « الثانى » ح (٣) كذا والظاهر «فان» ح (٤) كذا والظاهر « الباقى » ح (٥) هنا سقط لعله « وغرم المدعى » ح (٦) كذا وكأن الظاهر « يتفرقوا » ح

وجد الذى قبض الدراهم درهما زائفا اونبهرجا الا انه قبضه بعدما افترقا فانه يرده ويستبدله . فان وجد النصف عـلى ما وصفت لك او اكثر من ذلك فان ابا حنيفة قال يرد ذلك ويكون شريكا فى الدينار بحساب ما رد من الدراهم، واما فى قول ابى يوسف وقولنا فانه يرد ذلك ويستبدله وان وجدها كلها زيوفا او نبهرجة ، فان وجد منها شيئا درهما او اكثر من ذلك ستوقا او رصاصا بعد ما افترقا فانه يرد الذى وجد من ذلك ويكون شريكا فى الدينار بحساب ما رد منها فى قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا ، ولا يشبه الستوق والرصاص الزائف والنبهرج اذا كانا فضة لانهما اذا كانا فضة فهما درهمان الا ان فيهما عيبا وقد استوفى حقه قبل الفرقة فيردهما ويستبدل بغيرهما ،واذا كانا ستوقا او رصاصا فليس ذلك بدرهم وكأنه فارقه قبل ان يعطيه ذلك فانتقض الصرف فيه فعليه ان يعطيه حصته من الدينار الذى قبض . وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا على ما وصفت لك .

وقال ابو يوسف اذا اشترى الرجل من الرجل دينارا بعشرين درهما وتقابضا فوجد فيها درهما زائفا اونبهرجا فوكل الذى قبض الدراهم رجلا ان يرده على الذى قبض الدينار ويقبض منه بدله وغاب الذى قبض الدراهم ثم ان الوكيل لم يرد الدرهم على الذى باع الدراهم قبل ان يقبض البدل انتقض البيع فى الدرهم وكان الذى اشترى الدراهم شريكا للذى قبض الدينار بنصف عشر الدينار وهو حصة الدرهم من عشرين درهما ،وان قبض الوكيل البدل قبل ان يعطى بائع الدراهم الدرهم امر برده(١) عليه ثم رد الدرهم عليه بعد ذلك جاز الرد وجاز البدل لأن البدل قبض قبل رد الدرهم فاما اذا رد الدرهم قبل ان يقبض البدل فكأن الدرهم لم يقبض قط وكأن الذى ولى شراءه فارق الذى باعه قبل ان يقبضه فانتقض البيع فيه .

الا ترى ان الذى ولى شراء الدرهم لوكان هو الذى رد الدرهم ثم

(١) كذا والمعنى « الدرهم الذى امر « ح »

امر وكيله ان يقبض البدل ثم قام الذى ولى شراء الدرهم فذهب قبل ان يقبض الوكيل البدل انتقض البيع فى الدرهم المردود فكذلك اذا كان الوكيل هو الذى يلى الرد فكانت يده يد الذى وكله ، فاذا اراد الوكيل ان يستقر الرد حتى لا ينتقض فليقبض البدل قبل ان يرد الدرهم حتى يرد الدرهم وهو قابض للبدل فيجوز الرد ويجوز البدل . وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا وهو قياس قول ابى حنيفة حتى ينتهى الى نصف الدراهم .

# املى فى الغصب

قال محمد بن الحسن اذا غصب الرجل دارا فأقر الغاصب انه غصبها اياه ارضا بيضاء فبنا ها هذا البناء الذى فيها ، وقال المغصوب غصبتها وهى مبنية هذا البناء ، ولا بينة لهما فالقول قول المغصوب ويأخذها مبنية مع يمينه بالله على ما ادعى الغاصب من البناء . وكذلك الارض فيها النخل والشجر قال الغاصب غصبتها ارضا بيضاء فغرستها هذا النخل والشجر ، وقال المغصوب غصبتها وهذا النخل والشجر فيها ، فالقول قول المغصوب مع يمينه على ما ادعى الغاصب .

بناء الغاصب

فان اقاما جميعا البينة فأقام الغاصب البينة ان البناء بناؤه هو الذى بناه واقام المغصوب البينة ان البناء بناؤه هو الذى بناه فالبينة بينة الغاصب لانه المدعى للبناء ، ألاترى انه اذا لم تكن بينة كان المغصوب اولى بالبناء لان البناء فى يديه حين كانت الارض له وكذلك النخل والشجر فاذا اقاما جميعا البينة كانت البينة بينة الغاصب فى ذلك .

ولو اختلف الغاصب والمغصوب فى متاع فى الدار مرفوع اوآجر موضوع غير مبنى اولبن كذلك اوابواب او خشب موضوع فى الدار وفى الارض فقال الغاصب والدار والارض فى يد الغاصب الدار والارض لك وما فيها من المتاع وهذه الاشياء التى وصفت لك فهى لى ، وقال المغصوب ذلك كله لى مع الدار ، ولا بينة بينهما فالدار والارض للمغصوب وما كان فيها من شيء مما وصفت لك فهو للغاصب لأنه فى يديه ولأنه بائن عن الدار وعن الارض فهو

لمن فى يده وهو الغاصب .

بينة المغصوب

وان اقاما جميعا البينة فالبينة بينة المغصوب لانه المدعى ولان هذه الأشياء فى يد الغاصب فالبينة بينة المدعى لها . وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

الاختلاف فى العارية

ولو أن رجلا فى يديه دار أو ارض فقال لرجل أعرتنى هذه الدار والارض لأبنيها واسكنها وأغرس فيها ما بدا لى من النخل والشجر ففعلت ذلك فغرستها نخلا وشجرا وبنيتها هذا البناء ، فقال المعير اعرتك هذه الارض والدار وفيها هذا البناء وهذا الغرس فهما لى جميعا ، ولا بينة بينهما فالقول قول المعير فى ذلك كله ويأخذ الدار والارض ونخلها وشجرها مع يمينه بالله على ما ادعى المستعير من ذلك .

بينة المعير

وان اقاما جميعا البينة فأقام المستعير البينة انه اعاره اياها وهما ارضان بيضا وان وأنه (١) احدث هذا فيها وأقام المعير البينة انه اعاره الارض والدار والبناء والنخل والشجر فيها فالبينة بينة المعير ولا بينة للمستعير معه لأن العارية لاتكون عارية الابا قرار من المستعير بها فقد اقام المعير البينة ان المستعير اقر أنه استعار الدار ببنائها والارض بنخلها وشجرها فهذا اقرار من المستعير بأن النخل والشجر والبناء للمعير فلا تقبل من المستعير البينة بعد اقراره بأن ذلك عارية فى يده من المعير فصار القول قول المعير إن لم تكن له بينة والبينة بينته ان كانت بينة

البينة للمستعير

وان لم تكن للمعير بينة وكانت للمستعير بينة على ما ادعى من البناء والغرس فالبينة بينته ويؤمر بقلع بنائه وغرسه ، فان كان قلع الغرس يضر الارض ضررا فاحشا كان المعير بالخيار إن شاء امره بقلع غرسه وان شاء اعطاه قيمة غرسه ولم يكن للمستعير قلعه لأن ذلك يضر بأرض المعير والقيمة عليه يوم يريد قلعه .

الاجارة والعارية سواء

وكذلك ان اقر الذى فى يده الدار والارض ان هذا الرجل آجرها اياه ثم ادعيا البناء والغرس على ما وصفت لك فالاجارة والعارية سواء والقول فى ذلك قول المؤاجر ، فان اقام المستأجر البينة اخذ ببينته فان اقاما جميعا البينة

(١) الاصل « بيضاوانه » كذا – ح .

بعد بينة(١) المؤاجر فكان القول قوله والبينة بينته .

ولو كان فى الدار والارض متاع موضوع او ابن او آجر غير مبنى فاختلفا فيه فالمستعير والمستأجر احق به وهو اله مع يمينه بالله على ما ادعى المعير والمؤاجر . فان اقاما جميعا البينة فالبينة بينة المعير والمؤاجر لأنه المدعى لذلك .

الخيار سنة

وكذلك لو باع رجل رجلا ارضا على ان البائع بالخيار سنة او اكثر من ذلك ثم اراد البائع نقض البيع فاختلفا فى بناء الأرض او غرس او نخل او شجر على ما وصفت لك كان القول قول البائع مع يمينه على ما ادعى المشترى ، فان اقاما جميعا البينة فالبينة بينة البائع لأنه تداقام البينة ان المشترى قد اشترى منه البناء والغرس مع الأرض فالبينة بينته لان هذا اقرار من المشترى انه قد اشترى ذلك مع الأرض ولا تقبل منه البينة ان ذلك له ، فان كان الذى اقام البينة هو المشترى وحده فالبناء والغرس له ويؤمر بقلع ذلك ويغرم مانقص الارض ذلك لأنه غرس وبنى بغير امر البائع فهوضامن للنقصان ، فان كان قلع ذلك يضر بالارض ضررا فاحشا كان للبائع ان يمنعه من قلع ذلك ويعطيه قيمته يوم يريد قلعه مقلوعا . وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقياسه وهو كله قولنا .

ولو أن رجلا باع ارضا بيعا فاسدا وقبضها منه المشترى فمكثت فى يده حينا فالبيع فاسد ، الذى كان بينهما مما يملك به المشترى الأرض ان باعها جاز بيعه وان وهبها جازت هبته ، وحضر(٢) البائع ليأخذ ارضه وينقض البيع فى ذلك فاذا فى الارض بناء وغرس فاختلفا فيهما فقال المشترى احدثت ذلك بعد ما اشتريت منك الأرض وقال البائع بعتك الأرض وفيه(٣) هذا الغرس والبناء ولا بينة بينهما فالقول قول المشترى مع يمينه بالله على ما ادعى البائع فان حلف على ذلك فان قول ابى حنيفة ان لا سبيل للبائع على نقض البيع بعد غرس المشترى وبنائه لأنه كان بعد ذلك استهلاكا فى البيع الفاسد فيغرم المشترى للبائع قيمة الارض يوم قبضها منه وسلمها للمشترى ، واما فى قول ابى يوسف وقولنا فانه يقول

---

(١) كذا ولعله « أخذ ببينة » ح (٢) كذا والظاهر « فلو حضر » ح (٣) كذا .

لا يكون بناء المشترى وغرسه استهلاكا لما اشترى فى البيع الفاسد ولكن المشترى يقلع ذلك كله ويرد الارض على البائع ويغرم للبائع ما نقصها قلعه ، وان كان قلع ذلك يضر بالارض ضررا فاحشا كان للبائع ان يأخذ الارض بغرسها وبنائها ويضمن للمشترى البناء والغرس يوم يقضى بذلك القاضى مقلوعا .

فان اقاما جميعا البينة على ما ادعيا فالبينة بينة البائع لأنه قد اقام البينة انه قد باع البناء والغرس مع ما باع فهذا اقرار من المشترى لأن (١) الغرس والبناء الذين دخلا فى البيع للبائع فللبائع ان يأخذهما مع الأرض .

صفة الهبة — وقياس البيع الفاسد فى هذا الهبة ألا ترى ان رجلا لو وهب لرجل اجنبى ارضا فقبضها الموهوبة له كان للواهب ان يرجع فيها وكان ذلك حقا له لازما للموهوبة له .

فان حضر ليرجع فى هبته بعد حين فاختلفا فى بناء فى الارض وغرس فقال الموهوب له احدثت ذلك بعد الهبة ، وقال الواهب وهبتها له وفيها البناء والغرس ، فالقول قول الموهوب له مع يمينه بالله على ما ادعى الواهب فان حلف على ذلك لم يكن للواهب ان يرجع فى هبته لما احدث الموهوب له من البناء والغرس ، فان اقاما جميعا البينة على ما ادعيا من ذلك واقام (٢) الموهوب له البينة انه احدث ذلك بعد الهبة ، واقام الواهب البينة انه وهب الأرض وفيها ذلك البناء والغرس فالبينة بينة الواهب وله ان يرجع فى ارضه وغرسه وبنائه لأن الواهب اقام البينة انه وهب الغرس والبناء وقد اقام البينة على ان الموهوب له قال ان البناء والغرس والدار كانوا (٣) للواهب حين دخل فيها وهب له .

قول الموهوب له

البينة للواهب

وكذلك البيع الفاسد قد ملكه المشترى كما ملك الهبة ألا ترى ان للبائع ان ينقض البيع كما له ان يرجع فى هبته وينقضها فاذا اختلفا فى البيع الفاسد فى البناء والغرس كانا فى اختلافهما فى ذلك بمنزلة ما اختلفا فيه من ذلك فى الهبة .

(١) كذا والظاهر « بأن » — ح (٢) كذا والظاهر « فأقام » — ح (٣) كذا .

وهذا

وهذا كله قول ابی حنیفة وابی یوسف وهو كله قولنا .

واذا غصب الرجل الرجل عبدا فمات فقال الغاصب غصبتك العبد ثم رددته علیك فمات فی یدك وقال المغصوب بل مات فی یدك قبل ان ترده علی ولا بینة بینهما فالقول قول المغصوب مع یمینه بالله علی ما ادعی الغاصب فان حلف اخذ القیمة من الغاصب وان لم یحلف فلا قیمة له .

فان اقاما جمیعا البینة علی ما ادعیا فأقام المغصوب البینة انه مات فی یدی الغاصب واقام الغاصب البینة انه مات فی یدی المغصوب فالبینة بینة الغاصب لأنه اقر بالغصب وانما یضمن العبد بالغصب لا یضمنه بالموت ألا تری انه لو زاد فی یده ثم مات فی یده لم یغرم الا قیمته یوم غصبه ولم یغرم زیادته فانما یغرم القیمة یوم غصب فاذا اقام البینة انه رده علی المغصوب فمات فی یده فقد اقام البینة علی البراءة من الغصب واقام المغصوب البینة انه علی الضمان علی حاله فالبینة بینة الذی یدعی البراءة من الضمان اللازم .

فان اقاما جمیعا البینة فأقام الغاصب البینة ان المغصوب قتل العبد فی یده فبریٔ من ضمان الغصب بقتل المغصوب ایاه واقام المغصوب البینة ان الغاصب الذی قتله فالبینة بینة المغصوب فان كان اقام البینة انه قتله عمدا فهو بالخیار إن شاء ضمنه قیمته بالغصب وبطل القود وان شاء قتله بعبده وبطل ضمان الغاصب .

قتل العبد المغصوب

فان كان اقام البینة انه قتله خطأ فالمغصوب بالخیار إن شاء ضمن الغاصب قیمته یوم غصبه ایاه حالة فی ماله وان شاء ضمن عاقلته قیمته یوم قتله زائدا كان او غیر زائد فی ثلاث سنین فی كل سنة الثلث ، ولا یشبه اقامتهما البینة علی القتل الوجه الاول الذی وصفت لك لان المغصوب حین اقام البینة علی ان الغاصب قتله فقد اقام البینة علی جنایة مستقبلة وضمان مستقبل یصیر له دون الغصب فلذلك كانت البینة بینته فأما الموت فان الغاصب لا یضمن له شیئا فلذلك كانت البینة بینة الغاصب .

ولو اقاما جميعا البينة فأقام الغاصب البينة انه رده على المغصوب وقبضه منه وقتله المغصوب بعد ما قبضه ، واقام المغصوب البينة ان الغاصب قتله وهو فى يدى الغاصب قبل ان يرده عليه فالبينة بينة الغاصب فى البراءة من ضمان الغصب باقامته البينة على الرد فقد برئ من ضمان الغصب فليس للمغصوب ان يأخذه بضمان الغصب ، والبينة بينة المغصوب فى القتل ، فان كان اقام عليه البينة بالقتل عمدا كان له ان يقتل الغاصب بعبده لاشيء له غير ذلك ، وان كان اقام البينة عليه انه قتله خطأ كان له ان يأخذ من عاقلة الغاصب قيمة العبد فى ثلاث سنين لاشيء له غير ذلك وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا وهو قياس قول ابى حنيفة

البراءة من ضمان الغصب

## املى فى الطلاق

قال محمد بن الحسن قال ابو حنيفة اذا قال الرجل لامرأته ولم يدخل بها انت طالق وطالق فطالق ان دخلت الدار لم يقع عليها شيء من الطلاق حتى تدخل الدار فاذا دخلت الدار طلقت ثلاثا جميعا معا ، وكذلك ان كان دخل بها

ولو كان قال لها ان دخلت الدار فأنت طالق فطالق وطالق فدخلت الدار فان كان دخل بها طلقت ثلاثا ايضا وان لم يكن دخل بها طلقت واحدة حين دخلت الدار وبطلت الباقيتان ولم يقع عليها منهما شيء وانما التى تقع عليها فى قوله التطليقة الاولى التى تطلق(١) بها اول مرة ولا تقع عليها الباقيتان وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا الا فى خصلة واحدة اذا قال لها ان دخلت الدار فأنت طالق فطالق وطالق ولم يدخل بها فدخلت الدار طلقت ثلاثا ولا تحل له حتى تنكح زوجا غيره وتقديم الطلاق وتأخيره فى هذا سواء فى قول ابى يوسف وقولنا لأن الطلاق يقع جميعا معا بدخول الدار .

ولو قال لها انت طالق وانت طالق وانت طالق ان دخلت الدار أو قدم الدخول واخر الطلاق وقد دخل بها اولم يدخل بها فهذا والوجه الأول سواء فى جميع ما وصفت لك مما اجتمعا عليه وافترقا فيه . وكذلك لو قال انت طالق

(١) كذا والظاهر « نطق » ح

و طالق فطالق ان دخلت الدار ،او قدم الدخول وأخر الطلاق فهذا ايضا والوجه الاول سواء فيما اجتمعا عليه وافترقافيه .

الخلاف فی الطلاق

واذا قال انت طالق ثم انت طالق ثم انت طالق ان دخلت الدار فان ابا حنيفة قال فی ذلك هذا كلام مقطوع فان كان لم يدخل بها طلقت التطليقة الاولى حين نطق بها وبطلت الباقيتان فلم تقعا بدخول دار ولا غيره ، وان كان دخل بها وقعت عليها تطليقتان حين نطق بالطلاق-الأولى والثانية(١)فان دخلت الدار وهی فی العدة وقعت عليها التطليقة الثالثة (٢) ولا تحل له حتی تنكح زوجا غيره وان قدم الدخول فقال لها ان دخلت الدار فأنت طالق ثم طالق ثم طالق فان ابا حنيفة قال فی ذلك ان لم يكن دخل بها طلقت التطليقة الثانية حين نطق بها وبطلت التطليقة الثالثة فلا تقع عليها ابدا لأنه نطق بها بعد ما بانت منه بالتطليقة الثانية ، فان تزوجها يوما من دهره فدخلت الدار ولم تكن دخلتها قبل ذلك منذ بانت منه طلقت التطليقة الاولى بدخولها(٣)الدار لأنه حلف بها عليها وهی امرأته وانما بانت بعدها فلذلك تقع عليها بدخول الدار .

وان كان دخل بالمرأة قبل ان يحلف بهذا الطلاق فإن كان قدم الطلاق قبل الدخول طلقت تطليقتين الاولى والثانية حين نطق بهما فان دخلت الدار وهی فی العدة وقعت عليها التطليقة الثالثة .

وان كان بدأ بدخول الدار ثم ثنى بالطلاق وقد دخل بها وقعت عليها التطليقة الثانية والثالثة حين نطق بهما فان دخلت الدار وهی فی العدة وقعت عليها التطليقة الثالثة (٤)وهو قول ابی حنيفة لأنه كان يری قوله انت طالق ثم طالق كلاما مقطوعا لاتصله ثم كما يصله الواو والفاء . واما قول ابی يوسف وقولنا فثم تصل الكلام كما تصله الواو والفاء فاذا قال الرجل لامرأته انت طالق ثم طالق ثم طالق ان دخلت الدار ،او قدم الدخول فقال لها ان دخلت الدار فانت طالق ثم

---

(١) فی الاصل « الاول والثانية » كذا — ح (٢) فی الاصل « الثانية » كذا — ح
(٣) فی الاصل « وحق لها » كذا — ح (٤) هی ثالثة بالنظر الی الوقوع وان كانت بالنظر الی تلفظه بالطلاق هی الاولى — ح .

طالق ثم طالق لم يقع عليها شيء من الطلاق حتى تدخل الدار، وهذا قول ابى يوسف و قولنا، فان دخلت الدار ولم يكن دخل بها طلقت واحدة لم تطلق غيرها وان كان الكلام موصولا لأنه وان كان موصولا فانما يقع بعضه بعد بعض لأن قوله ثم انما هو بمنزلة قوله بعد ألا ترى انه لو قال انت طالق تطليقة ثم بعدها تطليقة ثم بعدها تطليقة إن دخلت الدار، او قدم(بعدها تطليقة ـ ١)الدخول وأخر الطلاق كان الكلام موصولا ولم يقع من الطلاق شيء حتى تدخل الدار فان دخلت الدار ولم يكن زوجها دخل بها لم يقع عليها من الطلاق الا تطليقة واحدة لأنهن وقعن عليها كما نطق بهن واحدة قبل واحدة فبانت بالاولى قبل ان تقع الثانية والثالثة ولا عدة عليها فبطلت الثانية والثالثة لأنهما وقعتا على غير زوجته .

فان كان الزوج دخل بها والمسئلة على حالها لم يقع عليها من الطلاق شيء حتى تدخل الدار فاذا دخلت الدار وقد قدم الدخول او أخره فى يمينه وقعت عليها ثلاث تطليقات يتبع بعضها (٢)بعضا لأنها فى عدة الطلاق يقع عليها وان كان مفترقا ولا تشبه المدخول بها فى هذا الوجه التى لم يدخل بها .

وكذلك اذا قال الرجل لامرأته ولم يدخل بها او قد دخل بها انت طالق ثم انت طالق ثم انت طالق ان دخلت الدار او قدم الدخول واخر (٣)الطلاق فهو على ما وصفت لك من قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا فى المسئلة التى قبلها فيما افترقا فيه من قطع الكلام وغيره .

وقال ابو حنيفة اذا قال الرجل لامرأته انت طالق طالق طالق ان دخلت الدار أو بدأ بالدخول وأخر الطلاق او قال انت طالق انت طالق انت طالق ان دخلت الدار او قدم الدخول واخر (٣) الطلاق فذلك كله سواء فان كان دخل بها وقد قدم الطلاق وقعت عليها التطليقتان الاوليان حين نطق بهما فان دخلت الدار وهى فى العدة وقعت عليها التطليقة الثالثة وان كان قدم الدخول وأخر الطلاق وقعت عليها التطليقة الثانية والثالثة حين نطق بهما فان دخلت الدار

(١) كذا ولعله مكرر ـ ح (٢) الاصل « بعضهم » (٣) الاصل « او أخر »

وهی فی العدة وقعت التطليقة الاولی ایضا فان كان لم يدخل بها وقد قدم الطلاق وقعت عليها التطليقة الاولی حين نطق بها وبطلت التطليقتان الباقيتان فلم تقعا عليها ابدا ، ولو كان قدم الدخول واخر الطلاق وقعت عليها التطليقة الثانية حين نطق بها ولم تقع عليها التطليقة الثالثة ابدا ، فان تزوجها قبل ان تدخل الدار فدخلت الدار وهی فی ملكه وقعت عليها التطليقة الاولی لأنها حلف بها عليها وهی فی ملكه فلا تبطل الا بدخول الدار قبل ان يتزوجها، وهذا ايضا قول ابی يوسف وقولنا لا افتراق بيننا فيه .

وقال ابو حنيفة اذا قال الرجل لامرأة لم يتزوجها انت طالق وطالق وطالق ان تزوجتك . اوقال لها انت طالق فانت (١) طالق فانت (١) طالق ان تزوجتك اوقال لها انت طالق فطالق فطالق ان تزوجتك اوقال لها انت طالق فأنت طالق فأنت طالق ان تزوجتك فهذا كله سواء ، فان تزوجها طلقت ثلاثا لاتحل له حتى تنكح زوجا غيره ، وهو قول ابی يوسف وقولنا . وان كان قدم الحلف بالتزويج قبل ان يذكر الطلاق ثم ذكر الطلاق بعد ذلك فقال ان تزوجتك فأنت طالق وطالق وطالق او تكلم بالطلاق على وجه من هذه الوجوه التی وصفت لك الا انه أخر الطلاق فان ابا حنيفة قال فی ذلك نعم (٢) عليها تطليقة واحدة فی كل وجه من هذه الوجوه وتبطل التطليقتان فلا تقعان ابدا — الثانية والثالثة .

الطلاق قبل التزويج

واما فی قول ابی يوسف وقولنا ان قدم التزويج اواخره اوقدم الطلاق اواخره فتزوجها فی وجه من هذه الوجوه فهی طالق ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره .

وقال ابو حنيفة ان كان قال انت طالق ثم طالق ثم طالق ان تزوجتك اوقال لها انت طالق ثم انت طالق ثم انت طالق ان تزوجتك . بطلت الاولى والثانية فلم تقعا عليها ابدا ووقعت عليها الثالثة ان تزوجها كما قال ، وان قدم المنطق

---

(١) كذا فی الاصل والظاهر « وانت » كما يدل عليه ما يأتی تأمل — رح

(٢) كذا فی الاصل والظاهر « تقع » ح

بالتزويج وأخر الطلاق بطلت الثانية والثالثة لم تقعا عليها ابدا ووقعت عليها الأولى حين تزوجها الا انه (١) كان يرى هذا الكلام مقطوعا لا تصله ثم .

حروف الاتصال

واما فى قولنا وهو قول ابى يوسف فثم تصل الكلام كما تصله الواو والفاء فان قدم الطلاق واخر المنطق بالتزويج لم يقع عليها شيء من الطلاق (ولم منه شيء-٢) حتى يتزوجها فاذاتزوجها وقعت عليها التطليقة الاولى ، فان قدم المنطق بالتزويج واخر الطلاق لم يبطل (٣) من الطلاق شيء ايضا وبطلت التطليقتان الباقيتان ايضا فلم تقعا ابدا .

وقال ابو حنيفة اذا قال لها انت طالق طالق (طالق - ٤) ان تزوجتك ان قدم المنطق بالتزويج (٥) واخر الطلاق فذلك كله سواء فان قدم الطلاق ثم تزوجها وقعت عليها التطليقة الآخرة حين تزوجها وبطلت الاولى والثانية فلم تقعا عليها ابدا وان كان قدم المنطق بالتزويج واخر الطلاق ثم تزوجها وقعت عليها التطليقة الاولى حين تزوجها وبطلت الثانية والثالثة فلم تقعا عليها ابدا . وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا .

## املى فى الطلاق

قال محمد بن الحسن قال ابو حنيفة اذا تزوج الرجل المرأة فلم يدخل بها حتى قال لها انت طالق وانت طالق وانت طالق فهى طالق التطليقة الاولى والباقيتان باطل وكذلك لو قال لها انت طالق وطالق وطالق وكذلك لو قال انت طالق انت طالق انت طالق وكذلك لو قال لها انت طالق فانت طالق فانت طالق فهذا كله سواء وكانت طالقا واحدة بائنا لأنه حين تكلم بالاولى وقعت عليها فابانتها فوقعت الثانية والثالثة على غير امرأته فلم تقعا عليها وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا .

واخبرنا غير واحد منهم ابو يوسف عن مطرف بن طريف عن الحكم

---

(١) كذا والظاهر «لانه» ح (٢) كذا ولعله مكرر (٣) كذا والظاهر «لم يقع» - ح (٤) سقطت من الاصل والسياق يقتضيها - ح (٥) فى الاصل «والتزويج» كذا - ح .

ابن

ابن عتيبة قال سألته عن الرجل يقول لامرأته ولم يدخل بها انت طالق انت طالق انت طالق قال تطلق واحدة وتبين بها ، قال فقلت له عمن هذا ؟ فقال عن عمر بن الخطاب وعن على بن ابى طالب وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم . قال محمد فبهذا نأخذ

من آثار الصحابة

وقال ابوحنيفة اذا قال الرجل لامرأته ولم يدخل بها انت طالق ثلاثا فهى طالق ثلاثا كما قال ولاتحل له حتى تنكح زوجا غيره .

وكذلك لو قال انت طالق اثنتين كانت طالقا اثنتين كما قال لأنه قد جمع الطلاق فى هذا الوجه فلم يقع بعضه قبل بعض فلما جمعه وقع جميعا معا واما الوجه الأول فانه فرق فيه فوقع الاول قبل الثانى فبطل الثانى والثالث .

جمع الطلاق

اخبرنا سفيان(١) بن ابى عبد الله قال سمعت انس بن مالك وسأله رجل عن رجل طلق امرأته ثلاثا قبل يدخل بها فقال يقعن عليها جميعا ولو ادركه عمر اوجع رأسه .

قال محمد فبهذا نأخذ وقد اساء حين فعل ذلك لان طلاق سنة التى لم يدخل بها واحدة ولاينبغى ان يطلقها الا واحدة فان جمع مع واحدة غيرها وقع ذلك كله . وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا وهو قول ابى حنيفة ايضا .

---

(١) كذا فى الاصل وهذا الاثر فى مصنف ابن ابى شيبة باب الرجل يتزوج المرأة ثم يطلقها وفيه « شقيق بن ابى عبد الله » وشقيق بن ابى عبدالله من رجال التهذيب وهو الكوفى مولى آل الحضرمى يروى عن انس وغيره وعنه سفيان الثورى وغيره فالله علم

ثم راجعنا نسخة مولانا ابى الوفاء فوجدنا ه قد كتب بها مشها مالفظه «راجعت كتب الامام محمد الآثار والحجة والموطأ فلم اجد فيه هذا الاثر واخرجه الامام الطحاوى فى باب الرجل يطلق امرأته ثلاثا معا من شرح معانى الآثار من طريق ابى عوانة عن شقيق عن انس . . . وايضا من طريق سفيان ثنى شقيق عن انس . . . لعله تحريف شقيق او هو اخبرنا سفيان عن ابن ابى عبدالله »

جمع الايلاء والظهار

واذا قال الرجل لامرأته ولم يدخل بها والله لا اقربك ابدا وانت على كظهر امى وانت طالق طلقت واحدة بقوله انت طالق وبانت بها فان تزوجها يوما من دهره كان مؤليا مظاهرا لا ينبغى له ان يقربها حتى يكفر كفارة الظهار وان تركها لا يقربها حتى تمضى اربعة اشهر بانت بتطليقة الايلاً فان تزوجها بعد ذلك كان مظاهرا مؤليا على ما وصفت لك فان لم يقربها حتى تمضى اربعة اشهر بانت بتطليقة ثالثة ولا تحل له حتى تنكح زوجا غيره (١) فدخل بها ثم طلقها او مات عنها وانقضت عدتها فتزوجها الاول بعد ذلك كانت عنده على ثلاث تطليقات وكان مظاهرا لا يقربها حتى يكفر كفارة الظهار فاما الايلاء فقد بطل عنه لان طلاق الملك الذى كان فيه الايلاء ذهب كله فان تركها اربعة لا يقربها لم تبن بالايلاء وان كفر كفارة الظهار ثم قربها بعد ذلك او قربها قبل ان يؤدى كفارة الظهار كان عليه حين قربها ان يكفر عن يمينه بقوله والله لا اقربك ابدا لان الايلاء وان كان قد بطل عنه فصار لا يقع على امرأته طلاق فهو حالف على حاله فان قربها كفر يمينه الاترى ان رجلا لو قال لامرأة لا يملكها والله لا اقربك ابدا ثم تزوجها لم يكن مؤليا ان مضت اربعة اشهر لا يقربها فيها لم تبن بالايلاء فان قربها كفر يمينه وكذلك الذى وصفت لك لما ذهب طلاق ذلك الملك الذى كان فيه الايلاء كله صار حالفا غير مؤل فان قربها كفر يمينه وان تركها لا يقربها لم تبن بالايلاء. وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو أن (٢) رجلا تزوج امرأة فلم يدخل بها حتى قال لها انت طالق وانت على كظهر امى ووالله لا اقربك ابدا كانت طالقا بقوله انت طالق ولم يكن مظاهرا ولا مؤليا بها لأنه بدأ بالطلاق فبانت به فجاء الظهار والايلاء بعد ذلك وليست له بامرأة فبطل الايلاء والظهار فان تزوجها يوما من دهره لم يكن مظاهرا ولا مؤليا وان قربها كفر يمينه بقوله والله لا اقربك ابدا

(١) هنا سقط لعله « فان نكحت زوجا غيره » ح (٢) فى الاصل « ولو قال رجلا » كذا .

ولم (١) يكن قال لها على ما وصفت لك ولكنه قال انت على كظهر امى وانت طالق ووالله لا اقربك ابدا بانت (٢) بالطلاق وكان مظاهرا ولم يكن مؤليا فان تزوجها كان مظاهرا ولا ينبغى له ان يقربها حتى يكفر كفارة الظهار واما الايلاء فباطل لا يقع عليها به طلاق الا انه ان قربها كفر يمينه

الايلاء قبل الطلاق

ولو لم يكن قال ذلك كما وصفت لك ولكنه قال والله لا اقربك ابدا وانت طالق وانت على كظهر امى بطل الظهار فلم يكن مظاهرا وكان مؤليا وبانت بالطلاق ، فان تزوجها يوما من دهره كان مؤليا ولا بأس بأن يقربها ويكفر يمينه لانه غير مظاهر ، فان تركها اربعة اشهر لا يقربها بانت بالايلاء لأنه تكلم بالايلاء قبل الطلاق فوجب الايلاء وتكلم بالظهار بعد الطلاق فبانت بالطلاق قبل ان يأتى الظهار وانما وقع الظهار على غير وجه (٣)

ولو كان قال لها ولم يدخل بها انت طالق والله (٤) لأ اقربك ابدا وانت على كظهر امى ان دخلت الدار كان ذلك كله كلاما موصولا ولم يكن مؤليا ولا مظاهرا ولا مطلقا حتى تدخل الدار فاذا دخلت الدار كان مطلقا مظاهرا مؤليا وقد بانت بالطلاق فان تزوجها يوما من دهره كان مظاهرا مؤليا وكان الامر فيها على ما وصفت لك . وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا

ولو كان قال لها ان دخلت الدار فأنت طالق ووالله لا اقربك ابدا وانت على كظهر امى لم يكن مطلقا ولا مؤليا ولا مظاهرا حتى تدخل الدار فاذا دخلت الدار فان ابا حنيفه قال فى ذلك تبين بتطليقة ولا يكون مؤليا ولا مظاهرا لأنه بدأ فى يمينه بالطلاق فوقع حين دخلت الدار قبل الايلاء فبطل الايلاء والظهار لأنهما وقعا على غير امرأته

واما فى قول ابى يوسف وقولنا فهو مؤل مظاهر مطلق وقد بانت بالطلاق فان تزوجها يوما من دهره كان مظاهرا مؤليا لا يقربها حتى يكفر كفارة الظهار والامر فى ذلك على ما وصفت لك

---

(١) الظاهر «ولو لم» ح (٢) الاصل «وبانت» كذا ـ ح (٣) الظاهر « زوجته » ح (٤) كذا والظاهر « ووالله » ح

فان كان اخر الطلاق وبدأ بالظهار والايلاء فقال ان دخلت الدار فأنت على كظهر امى ووالله لا اقربك وانت طالق فدخلت الدار فقول ابى حنيفة فى هذا مثل قولنا قد بانت بالطلاق وهو مؤل مظاهر، إن تزوجها يوما من دهره كان مظاهرا مؤليا

ولو كان قال لها ان دخلت الدار فأنت طالق ان دخلت الدار فأنت على كظهر امى ان دخلت الدار فوالله (١) لا اقربك فدخلت الدار كان مطلقا مؤليا مظاهرا وقد بانت بالطلاق. فان تزوجها يوما من دهره كان مظاهرا مؤليا على ماوصفت لك وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو قال لامرأة لايملكها ان تزوجتك فانت على كظهر امى ووالله لا اقربك وانت طالق فتزوجها كان مطلقا مؤليا مظاهرا وقد بانت بتطليقة فان تزوجها يوما من دهره كان مؤليا مظاهرا كما وصفت لك .

فان قال لها انت طالق ووالله لا اقربك وانت على كظهر امى ان تزوجتك ثم تزوجها كان مؤليا مظاهرا مطلقا وكان هذا والاول سواء، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولوكان قال لها ان تزوجتك فأنت طالق وانت على كظهر امى ووالله لا اقربك ثم تزوجها فان اباحنيفة قال فى ذلك يقع الطلاق عليها فتبين به ولايكون مؤليا ولا مظاهرا لأنه بدأ بالطلاق فى منطقه قبل الايلاء والظهار فوقع كما قال فبطل الايلاء والظهار، فان تزوجها يوما من دهره لم يكن مؤليا ولامظاهرا، وان قربها كفر يمينه بقوله والله لا اقربك .

بطلان الايلاء والظهار

واما فى قول ابى يوسف وقولنا فهو مطلق مؤل مظاهر وقد بانت بالطلاق فان تزوجها يوما من دهره كان مؤليا مظاهرا على ماوصفت لك .

اخبرنا مالك بن انس عن سعيد(٢) بن عمرو بن سليم الزرقى عن القاسم

(١) الاصل « فهو والله » (٢) كذا — فى الموطاء للمؤلف وسعيد هذا له ترجمة فى تاريخ البخارى وتعجيل المنفعة وغيرها — ووقع فى الاصل « سعد » ح

ابن محمد بن ابى بكر الصديق قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب فقال انى قلت ان تزوجت فلانة فهى على كظهر امى ، فقال له عمر بن الخطاب ان تزوجتها فلا تقربها .

قال محمد قال القاسم بن محمد فكذلك الطلاق عندى اذا قال ان تزوجتها فهى طالق فهى طالق اذا تزوجها (١) وكذلك بلغنا فى الطلاق عن عبدالله بن مسعود وعن سالم بن عبدالله بن عمر وعن مكحول وعن الزهرى ابن شهاب وعن زيد بن اسلم وعن ابراهيم النخعى وعن عامر الشعبى وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

## املى فى الكفالة والحوالة

قال محمد بن الحسن اخبرنا اسمعيل بن عياش قال اخبرنا شرحبيل بن مسلم الخولانى قال سمعت ابا امامة الباهلى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم .

العارية مؤداة

قال محمد وبهذا كله نأخذ من استعار عارية فعليه اداؤها الا ان تضيع عنده وان ضاعت عنده فلا ضمان عليه ، وكذلك المنحة مردودة على صاحبها والمنحة الذى يعطى الرجل الشاة او الناقة او البقرة يحلبها ويشرب لبنها فاذا بدا لصاحبها ان يأخذها اخذها فهذه وما اشبهها من المنحة فعلى الذى اخذها ردها مادامت قائمة بعينها فان ضاعت عنده او نقصت فلا ضمان عليه فيها ، والدين مقضى مضمون ولا بد من ادائه ، والزعيم غارم والزعيم الكفيل وكذلك قال الله عزوجل فى كتابه ( وانا به زعيم ) يعنى ضمين .

المنحة مردوده

واذا قال الرجل للرجل وله على الرجل الحق دعه فانا ضامن لك ما عليه او كفيل بذلك او قبيل بذلك او زعيم بذلك او هو الى او هو على او هو لك عندى فهذا كله ضمان جائز ، وكذلك لو قال هو لك قبلى ، ولا يبرأ الذى عليه الاصل من المال فى شىء من هذه الوجوه ولكن لصاحب المال ان يأخذ ماله

والدين مقضى

(١) الاصل « تزوجتها » ــ كذا .

أيهما شاء فان اخذ الذي عليه الاصل لم يرجع على الضامن بقليل ولا كثير ، وان اخذ ذلك الضامن فان (١) كان الذي عليه الأصل امر الضامن رجع الذي ضمن على الذي عليه الاصل بما ادى عنه ، وان كان الضامن ضمن عنه بغير امره فأدى شيئا لم يرجع به على الذي عليه الأصل ، وان كانا لم يؤديا شيئا حتى وهب الذي له المال المال لاحدهما فهذا واداء المال سواء ان وهبه للذي عليه الاصل لم يرجع على الضمين بقليل ولا كثير فان وهبه للذي ضمن فان كان ضمن بأمر الذي عليه الأصل رجع بما وهب له على الذي عليه الأصل وان كان ضمن عنه بغير أمره لم يرجع عليه بقليل ولا كثير وبرئا جميعا من المال الذي كان عليهما ، وكذلك اولم يوهب المال لواحد منهما ولكن الذي له المال مات وورثه احدهما فان الوارث كان الذي عليه الأصل برئا جميعا من المال ولم يرجع واحد منها على صاحبه بشيء فان كان الوارث الذي ضمن المال فان كان ضمنه بغير امره لم يرجع عليه بقليل ولا كثير وبرئا جميعا من المال وان كان ورثه معه وارث آخر فورثا جميعا المال نصفين كان للوارث معه ان يرجع بنصف المال على ايهما شاء وليس للذي ضمن المال على الذي كان عليه الأصل قليل ولا كثير لانه ضمن ذلك بغير امره فلما صار له صار كأنه اداه فلا يرجع على احد وقد برئ منه الذي عليه الأصل ، ولو لم يكن الذي له المال مات ولكنه ابرأ احدهما من المال فقال له قد ابرأتك من المال فان كان الذي قال له ذلك الذي عليه الأصل فقد برئا جميعا ولا يرجع واحد منهما على صاحبه بشيء وان كان الذي قال له قد ابرأتك من المال الذي ضمنه كان الضمين خاصة بريئا من المال وكان الذي (٢) له المال ان يرجع على الذي عليه الأصل بما له كله لأنه حين ابرأ الضمين فلم يأخذ منه شيئا ولم يهب له شيئا فيكون له المال الا ابرأه على غير هذه فماله على الذي عليه الأصل على حاله ، وسواء في هذا ان كان الذي ضمن بأمر الذي عليه الأصل اوبغير امره .

الفاظ الضمانة

ولو كان الذي له المال لم يقل قد ابرأتك من المال ولكنه قال

---

(١) الاصل « وان » — ح (٢) كذا — والظاهر « للذي » — ح .

لأحدهما قد برئت الى من المال فهذا اقرار منه بقبض المال وان كان قال ذلك للذى عليه الأصل برئا جميعا وان كان قال ذلك للذى ضمن رجع (١) عنه بامره وان كان ضمن عنه بغير امره لم يرجع على الذى عليه الأصل بقليل ولا كثير وبرئا جميعا من حبال الذى له المال وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

الزعيم غارم

وكذلك لو كتب لاحدهما براءة كان هذا بمنزلة قوله برئت الى من جميع المال فى جميع ما وصفت لك وقال ابو يوسف اذا قال لأحدهما قد برئت من المال فهذا بمنزلة قوله قد برئت الى من المال فى جميع ما وصفت لك ، واما فى قولنا فهو بمنزلة قوله قدابرأتك من المال فى جميع ما وصفت لك .

واذا كان للرجل على الرجل الف درهم فاحتال بها على آخر فقال له المحتال عليه قد احتلت بها على ورضى بذلك الذى له المال ولم يرد على هذا شيئا ولم يذكر ابراءه لصاحب الأصل ولاغير ذلك فهذ اضمان جائز وصاحب الاصل برئ والضمان على الذى ضمن واحتيل عليه ولا يؤخذ صاحب الأصل بقليل ولا كثير حتى يتوى ما على المحتال عليه والتوى عند ابى حنيفة ان يموت المحتال عليه ولا يدع مالا فيرجع المحتال على الذى كان عليه الأصل بماله ولا يرى ابو حنيفه توى غير ذلك لأنه كان لا يرى التفليس شيئا واما فى قول ابى يوسف وقولنا فالتوى على وجهين احدهما ما قال ابو حنيفه والأخر أن يفلس المحتال عليه ولا يكون له مال قال فيرجع الى القاضى فلا يقدر له على شيء يقبضه غرماءه فيفلسه ويقضى بتفليسه ويخرجه من الحبس فاذا قضى بذلك فهذا توى

معنى التوى

فان كان احتال عليه احد بمال رجع المحتال بماله على الذى كان عليه الأصل

وخصلة اخرى توى فى قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا ان جحد المحتال عليه او يكون احتيل عليه بقليل او كثير ولم يكن للمحتال عليه بينة واستحلفه القاضى فحلف فهذا توى ويرد القاضى المحتال على الذى عليه الاصل بماله ، وان كان المحتال عليه حيا موسرا مقرا بذلك فلاشيء على الذى عليه الاصل .

وكذلك لو كان المحتال عليه قال لصاحب المال أضمن لك المال على ان

---

(١) هنا سقط ويمكن ان يكون « ان كان ضمن » ح .

يبرأ الذى عليه الأصل ففعل ذلك كان بمنزلة الحوالة .

الفاظ الكفالة

وكذلك لو قال إنه به كفيل او ضمين او قبيل او زعيم اوهو لك او هو لك قبلى او هو لك الى او هو لك عندى او انا لك به على ان الذى عليه الأصل برى يرضى ذلك الذى له المال فهذا كله بمنزلة الحوالة فى جميع ما وصفت لك ، فان ادى المال الضمين المحتال عليه برى منه ، فان كان ضمن بأمر الذى عليه اصل المال رجع بما ادى عليه ، وان كان ضمن ذلك عنه بغير امره لم يرجع عليه بقليل ولا كثير

وكذلك لو أن الذى له المال وهبه للمحتال عليه او ورثه المحتال عليه كان ذلك بمنزلة المال او ديعة(١) المحتال عليه الى الذى له المال فى جميع ما وصفت لك ولو لم يكن شيء من ذلك ولكن الذى له المال (٢) للمحتال عليه قد ابرأتك من المال الذى لى قبلك برى منه الذى عليه الأصل بالبراءة الأولى ولم يرجع المحتال عليه على الذى كان له الأصل بقليل ولا كثير وان كان ضمن عنه بأمره اوبغير امره .

صفة البراءة

ولا تشبه البراءة فى هذا الوجه اعطاء المال فلم يأخذ منه شيأ ولم يجعل له من المال شيئا يرجع به على الذى امره بالضمان انما ابرأه ابراء فبرى بذلك وبرئ الذى عليه الاصل بالبراءة الأولى فبرئا جميعا من المال ولا يرجع واحد منهما على صاحبه بقليل ولا كثير

ولو كان الذى له المال قال للمحتال عليه قد برئت الى من المال او كتب له براءة منه كان هذا بمنزلة قوله قد قبضت منك المال فى جميع ما وصفت لك

وان قال قد برئت من المال فان ابا يوسف قال فى ذلك هذا بمنزلة قوله قد قبضت منك المال واما فى قولنا فهو بمنزلة قوله قد أبرأتك من المال فى جميع ما وصفت لك

ولو لم يكن شيئا من هذا ولكن الذى له المال مات فورثه المحتال عليه او ورثه الذى كان عليه الأصل فان كان الوارث المحتال عليه رجع بالمال على الذى كان عليه الأصل ان كان ضمن عنه(٣) بغير امره لم يرجع عليه بقليل ولا كثير

---

(١) كذا ولعله « الذى دفعه » ح (٢) كذا وكأنه سقط « قال »(٣) سقط شيء لعله « بامره فان كان ضمن عنه » ح .

وبرئا جميعا من المال وان كان الوارث الذى عليه الأصل فان كان امره بالضمان لم يرجع على المحتال عليه بقليل ولا كثير لانه لو رجع عليه أخذ منه ما ادى اليه ألا ترى انه لو ادى ذلك الى الميت قبل موته رجع به على الذى عليه الأصل فكذلك لا يرجع (١) الذى عليه الأصل اذا ورثه على المحتال عليه بقليل ولا كثير

ولو كان المحتال عليه ضمن عن الذى عليه الأصل بغير امره رجع الذى عليه الأصل بالمال على المحتال عليه لأن المال صار له وهو منه برىء فصار بمنزلة الميت فيرجع بما صار له من ذلك على المحتال عليه .

ولو لم يمت الذى له ولكن الذى عليه الأصل تبرع بأداء المال فأداه عن المحتال عليه وقد كان المحتال عليه ضمن عنه بأمره فقال له المحتال عليه تطوعت عنى بالأداء فكأن الذى ادى عنى ذلك غيرك فأد إلى ماضمنت عنك ولا (١) شىء للمحتال عليه على الذى عليه الأصل وان كان ضمن عنه بأمره لأن اصل المال على الذى كان عليه الأصل على حاله وان كان لا يؤخذ به ألا ترى ان للمحتال عليه ان يأخذ الذى كان عليه الأصل حتى يخلصه مما ادخله فيه فاذا حبس بالمال كان له ان يحبسه .

ألا ترى ان المال لو توى رجع به على الذى كان عليه الاصل فانما دفعه ليبرأ من ان يرجع به عليه ابدا وانما دفعه ايضا ليتخلص ويخلص المحتال عليه مما وجب عليه فهذا لا يكون متطوعا فى الاداء والاداء جائز وان كان لا يؤخذ به الا ترى ان للمحتال عليه ان يأخذ الذى كان عليه الأصل وقد برئا جميعا ولا يرجع واحد منهما على صاحبه بقليل ولا كثير .

نقد المال — ولو أن رجلا اجنبيا هو الذى نقد المال فان كان قال أنقدك هذا المال عن الذى عليه الأصل ليبرأ من ان يرجع عليه وليبرأ من ان تأخذ به المحتال عليه فيخلصه من هذا المال او قال أنقدك هذا المال عن الذى عليه الأصل ولم يذكر شيئا غير ذلك فهذا والأول سواء كأن الذى عليه الأصل ادى المال .

---

(١) الاصل « لا يرجع على الذى » — ح (٢) الظاهر « فلا » — ح

وان كان الذى نقد المال نقده ولم يقل قليلا ولا كثيرا او نقده وقال اوديه اليك عن المحتال عليه كان نقده جائزا وكان متطوعا فيما نقد ورجع المحتال عليه على الذى كان عليه الأصل بما ضمن عنه لانه ضمن عنه بأمره فكأنه هو الذى ادى المال حين ادى عنه غيره .

ولو كان المحتال عليه ضمن عن الذى عليه الأصل بغير امره او اداه المحتال عليه اواداه عنه غيره بأمره او بغير امره لم يرجع واحد منهما على صاحبه بقليل ولا كثير لان الذى كان عليه الأصل كان متطوعا فيما ادى عن المحتال عليه لأن المحتال عليه لم يكن له عليه ان يأخذه بتخليصه حتى يؤدى عنه شيئا فانما ادى الذى عليه الأصل عن نفسه لا عنه فلا يرجع عليه بشيء ابدا ان توى على المحتال عليه فلذلك لم يرجع عليه .

فان كان المحتال عليه امر الذى عليه الأصل ان يؤدى المال عنه فأداه عنه كما امره ولم يكن الذى عليه الأصل امره بالضمان كان للذى عليه الأصل ان يرجع بما ادى على المحتال عليه وهذا بمنزلة الميراث الذى وصفت لك وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

## املى مسائل صغارا مختلفة

فة التوديع

وقال فى رجل اودع رجلا جارية فتصدق المستودع بها على امرأته ثم جاء المودع فطلب جاريته الى المستودع ، قال ان صدقته امرأته انها جاريته التى اودعها فانه يردها عليه وان كذبته فعلى المستودع قيمة الجارية لمولاها وان اقام المولى الأول البينة اخذ جاريته .

وقال محمد اذا ادعى الرجل قبل رجل هبة اوعارية اواجارة اووديعة اومنحة اوشرى وجحده اخرى ادعاها قبله فقال المدعى للقاضى حلفه انى لم اهب له هذا الذى اودعته اولم اودعه اولم اواجره اولم امنحه اولم ابعه منه فان القاضى لا يحلفه الاعلى ان ليس لهذا المدعى قبلك هذا الحق الذى يدعيه ولايحلفه على انه لم يبع منه ولم يؤاجره وغير ذلك .

قال محمد فى امرأة قالت لغلام ان وافيتنى فى موضع كذا وكذا فأنت حر وا تزوجك ولى عليك الف درهم فقال نعم فوافاها فى ذلك الموضع قال قدعتق الغلام وتقسم الألف على قيمة الغلام وعلى مهر مثلها فما اصاب قيمة(١) الغلام فهو عليه وما اصاب مهر مثلها فهو هدر لا يؤخذ به الغلام وان لم يقبل الغلام فى اصل الشرط فيقول نعم فوافاها فهذا ليس بشيء .

و قال محمد فى رجل كاتب غلاما له على الف درهم وجعلها نجوما عليه على انه اذا ادى هذه الألف فعليه الف اخرى يؤديها الى ، قال هذا جائز كأنه كاتبه على الفين جميعا . صفة المكاتبة

و قال فى رجل رهن غلاما لـه قيمته الفا درهم بخمسمائة فشج الغلام الرهن المرتهن موضحة ، فقال على الراهن ثلاثة ارباع الارش و يبطل عنه الربع وذلك ان ثلاثة ارباع من الغلام كان فارغا لم يكن فى الرهن والربع كان فى الرهن وكان المرتهن كأنه قبضه فذلك الربع هدر . صفة للرهن

و قال فى رجل ادعى ان اربعة نفر غصبوه كرا من بر فأقام شاهدا فشهد له ان هؤلاء الاربعة غصبوه هذا الكر الذى يدعيه وشهد له شاهد آخر أن هؤلاء الاربعة ورجلا غصبوه هذا الكر قال لا يكون هذا تكذيبا للشاهدين فللمدعى اربعة اخماس الكر ، ولو أن احد الشاهدين شهد ان ثلاثة من الاربعة غصبوه وشهد الآخر أن اولئك الاربعة غصبوه والمدعى يدعى على الاربعة قال هذا تكذيب منه للشاهد .

و قال فى رجل قال لرجل انى شاخص فتعاهد برذونى واسقه واعلفه و قم عليه فأمر هذا المأمور غلاما ان يسقيه فركبه الغلام فى النهر فأدخله فى موضع عميق فلم يعلم به الغلام فغرق الغلام والبرذون اوسلم الغلام وغرق البرذون فان كان الغلام غلامه او اجيره اوانسان من عيالـه فليس عليه شيء وان كان اجنبيا فهو ضامن لقيمة البرذون .

و قال فى رجلين كان فى ايديهما كران من شعير وكر من بر فاختلط

---

(١) الاصل « فيه » كذا — ح

البر والشعير فقال صاحب الحنطة لى الكران من الحنطة ولك الكر من الشعير وقال الآخر لى كران من شعير ولك كر من حنطة ولا بينة بينهما قال يصدق كل واحد منهما فى النصف بعد أن يحلفا بالله ثم يقسم بينهما نصفين لكل واحد منهما كر ونصف فيباع ذلك فيعطى صاحب الشعير قيمة كر ونصف شعيرا ويعطى صاحب الحنطة قيمة كر ونصف حنطة مخلوطة .

وقال فى رجل شهد عليه رجل انه اقر بحمل جارية له ثم ولدت مكانها ثم جاء آخر فقال لا اعرف ما يقول ولكن اشهد أنه اقر بحمل الثانى ثم ولدت مكانها ثم جاء آخر فقال لا اعرف هذا ولكن اشهد انه اقر بحمل الثالث فولدت مكانها فان كان المولى حيا فالأكبر عبد والثانى موقوف مع امه فاذا مات سيدها عتق بعتقها والثالث حر على كل حال لأنها صارت بالثانى ام ولد ولم يثبت نسبه والثالث ولده ، وان كان قد مات المولى فالأكبر عبد والثانى حر لانها صارت به ام ولد ولا يثبت نسبه والثالث حر ثابت النسب .

## املى فى الشركة

الوضيعة على رأس المال

اخبرنا محمد بن الحسن قال اخبرنا قيس بن الربيع عن ابى الحصين الأسدى عن عامر الشعبى قال قال على بن ابى طالب فى الرجلين يشتركان الربح بينهما على ما اصطلحا عليه والوضيعة على راس المال .

قال محمد فبهذا ناخذ فاذا حضر الرجلان فجاء احدهما بالف وجاء الآخر بالف (١) فاشتركا على ان يشتريا ويبيعا على ان ما كان فى ذلك من ربح فلاحدهما بعينه الثلثان من الربح وللآخر الثلث والوضيعة على رأس المال فهذا جائز والربح بينهما على ما اصطلحا عليه لأنه قد يكون احدهما ابصر بالشراء والبيع من صاحبه فيأخذ فضل الربح لفضل البصر فهذا لأباس به الاترى ان الرجل يدفع اليه المال المضاربة على ان يعمل به فما كان فى ذلك من ربح فهو بينهما نصفان فيكون ذلك جائز او يكون له نصف الربح بالعمل وهذا ليس له رأس مال انما صاحب رأس المال الذى اعطى المال خاصة دونه فهذا لاباس به ولو كانا اشترطا

(١) الاصل بالالف .

ان الربح بينهما على ما وصفت لك اثلاثا والوضيعة على ذلك فعملا على ذلك الشرط فربحا او وضعا فالوضيعة بينهما على رأس المال لأن الوضيعة انما هى شيء يذهب من مالهما فانما يذهب من مالهما على قدر مالهما والربح فليس بشيء من مالهما انما هو فضل يكتسبانه فلا بأس بان يفضل احدهما صاحبه فى الربح ولا تفسد الشركة باشتراطهما الوضيعة اثلاثا لأن الشركة والمضاربة لاتفسدهما الشروط الفاسدة كما تفسد البيع والاجارة فاذا اشترطا فى الشركة والمضاربة شرطافاسدا كانت الشركة والمضاربة جائزتين ويبطل الشرط الفاسد فاذا اشترطا فى الشركة ان الربح اثلاثا وان الوضيعة اثلاثا كان اشتراط الوضيعة اثلاثا فاسد يبطل اشتراط الوضيعة وكانت الشركة صحيحة على ما اشترطا من الربح .

الشركة والمضاربة لا تفسدان بالشروط

وكذلك المضاربة لودفع رجل الى رجل مالا مضاربة على ان يعمل به فما كان فى ذلك من ربح فبينهما نصفان وما كان فى ذلك من وضيعة فعليهما نصفان فعمل بالمال فربح او وضع فالربح بينهما على ما اشترطا والوضيعة على المال لايلحق المضارب فيها قليل ولا كثير ، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

واذا اشترك الرجلان بالبدن والمالان سواء فاشترطا ان يشتريا ويبيعا جميعا وشرطا على ان ما رزقهما الله عزوجل فى ذلك من شيء فلأحدهما بعينه الثلثان وللآخر الثلث فلما وقعت الشركة على ذلك مرض الذى شرط له الثلثان فلم يعمل فى المال قليلا ولا كثيرا وعمل به الآخر فاشترى وباع حتى ربح مالا كثيرا فالربح بينهما على مااشترطا وان كان الذى اشترط فضل الربح لم يعمل فى ذلك شيئا انما ينظر فى الشركة الى اصل الاشتراط فاذا كان صحيحا جائزا جازت الشركة وكان الامر على مااصطلحا عليه ولو لم يعمل الآخر فيه شيئا لأنى اجعل العامل متطوعا بعمله عن شريكه الاترى ان رجلا لودفع الى رجل مالا مضاربة على ان يشترى به ويبيع فما رزق الله فى ذلك من شيء فهو بينهما نصفان فلما وقعت المضاربة مرض المضارب فلم يقدر على العمل فقال رب المال انا

آخذ المال واشترى به وابيع على المضاربة ففعل ذلك رب المال فربح مالا كثيرا انه بينهما على ما اشترطا من الربح وان كان المضارب لم يعمل فى ذلك شيئا فكذلك الشريكان اللذان وصفت لك قد اذن كل واحد منهما فى اصل الشركة لصاحبه ان يشترى ويبيع فاذا اشترى احدهما دون صاحبه وهو الذى اشترط له اقل الربح لم يحرم الآخر مما شرط له من الربح قليلا ولا كثيرا

الشرط فى الشركة

ولو كانا حين اشتركا اشترطا ان الذى يلى العمل والشراء والبيع احدهما بعينه دون الآخر فقبض المال الذى اشترط عليه العمل فاشترى به وباع فربح فيه مالا كثيرا فان كان الذى ولى العمل الذى شرط له الثلثان من الربح فذلك جائز على ما شرط لأنه اخذ فضل الربح بالعمل فصار فيه بمنزلة المضارب ، وان كان الذى اشترط عليه العمل لم يعمل وعمل الذى شرط له ثلث الربح كان الربح بينهما نصفين على رؤس اموالها ولا يكون للذى لم يعمل من الربح الا حصة رأس ماله ولا يكون للذى عمل الا ربح رأس ماله لأنه لم يشترط عليه عمل .

وان كان الذى اشترط عليه العمل اشتكى شكاة شديدة فأمره فاشترى وباع حتى ربح مالا كثيرا فالربح على رأس اموالهما ولا ينفع الذى لم يشترط عليه العمل شراؤه وبيعه شيئا الا ترى انه انما ينظر فى ذلك الى اصل الشركة فاذا كان العمل قد اشترط عليهما جميعا او على الذى فضل من الربح ولم يعمل لم يكن له الا ربح رأس ماله ولم يكن للآخر الا ربح رأس ماله وان كان هو الذى عمل بالمال فربح فيه بأمر صاحبه فهذا على ما وصفت لك وله ما شرط له واما الوضيعة فى ذلك فلا تكون الا على رأس المال لانه شىء ذهب من رأس المال فذهب على قدر اموالهما . وهذا قول إبى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

وقال ابو حنيفة اذا اشترك الرجلان بوجوههما ولا مال لهما على ان يشتريا ويبيعا بالدين فما اشتريا فى ذلك من شىء فهو بينهما نصفان فذلك جائز وما اشتريا جميعا او شتى فهو بينهما على ما وصفت لك فان فضل احدهما صاحبه

فى

فى الربح لفضل بصره فقال على ان يكون لك الثلثان من الربح ولى الثلث فتراضيا بذلك فاشتريا وباعا فربحا ربحا كثيرا فالربح بينهما نصفان واشتراطهما لأحدهما فضل الربح باطل .

ولا يشبه هذا الوجه الأول لأن هذين اشتريا بدين وبمال مضمون ولا يأكل احدهما ربح ما قد ضمنه صاحبه فهذا لايكون الربح فيه ابدا الا على قدر الوضيعة ولا يكون الربح والوضيعة الا على قدر مالهما مما اشتريا ، فان كانا اشترطا انما اشتريا بينهما نصفان لم يكن الربح ابدا ولا الوضيعة الا نصفين لأن ضمان ما اشتريا بينهما نصفان وعليهما نصفان وكذلك يكون الربح بينهما نصفين والوضيعة عليهما نصفين .

ولو كانا اشترطا فى اصل الشركة ان ما اشتريا جميعا وشتى فلأحدهما الثلثان مما اشتريا وللآخر الثلث كان ذلك جائزا وكان ذلك على ما اشترطا وربح ذلك كله على الثلثين والوضيعة على الثلثين والثلث ، وان كانا اشترطا ذلك نصفين الربح والوضيعة لم يكن ذلك على ما اشترطا وكان على مالهما فى المتاع الذى اشترياه ، فان كانا اشتريا على انه بينهما نصفان وربحه (١) ووضيعته نصفان . وان كانا اشترياه على ان لأحدهما الثلثين وللآخر الثلث فالربح عليهما والوضيعة اثلاثا وكذلك ان اشترطا ارباعا او اخماسا او اسداسا على ان لأحدهما السدس مما يشتريان وللآخر خمسة اسداس لم يكن الربح والوضيعة بينهما الا على قدر ذلك وان اشترطا خلافه لم التفت الى اشتراطهما ، ولو كان هذا الفضل الربح لأحدهما على صاحبه لجازت المضاربة بالدين ألا ترى ان رجلا لو قال لصاحبه اشتر لى بالدين ما احببت على ان تبيعه فما ربحت فهو بيننا نصفان ففعل ذلك المضارب فاشترى له كما امره وباع فربح ربحا كثيرا ووضع وضيعة كثيرة فالربح كله للآمر دون المضارب والوضيعة على الآمر دون المضارب وللمضارب على الآمر اجر مثله فى عمله لأن الضمان فيما اشترى المضارب يكون مرجعه على الآمر فلا

---

(١) كذا ــ والظاهر « فربحه » ح .

يأكل المضارب ربح مال قد ضمنه غيره .

وكذلك الشركة الذى وصفت لك بالدين الا ان الشريك الذى اشترط فضل الربح لايكون له اجر فى عمله كأجر المضارب لانه عمل فى مال هو فيه شريك ولااجر لمن عمل فى مال هو فيه شريك وان اشترط ذلك، انما(١) المضارب فانما عمل فى مال لاشريك(٢) له فيه فله فيما عمل اجر مثله على الآمر الذى امره بالعمل ان ربح او وضع اوذهب المال كله والربح والوضيعة للآمر وعليه وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

شركة القصارين

وقال ابو حنيفة اذا اشترك الرجلان بالعمل وكانا قصارين او خياطين اوضياعين (٣) فاشتركا على ان يعملا العمل جميعا وشتى على (٤) ان ما عملا فلهما نصفان والوضيعة عليهما نصفان وفضله بينهما نصفان فذلك جائز وكذلك ان كان احدهما خياطا والآخر قصارا فاشتركا على ان يتقبلا العملين جميعا على ان يعملا ذلك فما كان فيه من فضل فهو بينهما نصفان وما كان فى ذلك من وضيعة فهو عليهما نصفان ثم خلا كل واحد منهما بعمله دون صاحبه فذلك جائز ، وكذلك ان عمل احدهما دون صاحبه فذلك ايضا جائز وما كان فى ذلك من فضل فهو بينهما على ما اشترطا وكذلك الوضيعة ، فاذا اشترط احدهما على صاحبه وعملهما واحداً ومفترق فضلا مما يصيبان واشترط احدهما الثلثين او ثلاثة ارباع اواربعة اخماس وشرط لصاحبه ما بقى فذلك جائز كله على ما اشترطا عليه اذا كانا قداشترطا فى اصل الشركة العمل منهما جميعا عمل الذى

ذكر القبالة

اشترط الكثير اولم يعمل فاما الوضيعة فلا تكون بينهما الا نصفين على قدر قبالتهما وان كانا اشترطا فى اصل الشركة ان ما تقبلا من ذلك فثلثاه لاحدهما بعينه وثلثه للآخر والوضيعة بينهما نصفان والربح بينهما نصفان والقباله (٥) بينهما على ما اشترطا والربح بينهما على ما اشترطا واشتراطهما الوضيعة باطل والوضيعة

(١) الظاهر «واما» ح (٢) الظاهر «لاشرك» ح (٣) كذا ولعله «صباغين» او «صياغين» ح (٤) الاصل « وستا على على» كذا ح (٥) الظاهر فالقبالة ج

بينهما

بينهما على قدر ما اشترطا من القبالة وقياس القبالة بمنزلة شركتهما فالمال(١) المعين الذى وصفت لك فى صدر الكتاب فلا يشبه شركتهما فى القبالة شركتهما بالدين لأنهما حين تقبلا لم يلزمهما مال يضمنانه ثمنا للقبالة فتقاس القبالة على الشراء بالدين فانما تقاس القبالة فيما يتقبلان من الاعمال بشركتهما بالمال المعين فى جميع ما وصفت لك، فان قال قائل ربما لحقهما فى القبالة الضمان، قيل له والمال المعين ربما ضاع المال قبل ان ينقد فيلحقهما به الضمان فليس ينظر الى ذلك انما ينظر الى اصل الشركة فاذا كان اصلها (٢) فيما لا يصلح الا بالضمان مع الشراء يلحق الشريكين لم يأكل احدهما فضل مال يضمنه غيره، واذا كان اصل الشركة لا ضمان فيه على واحد منهما الا بعطب يحدث او بمال يضيع جاز أن يشترط احدهما لصاحبه فضلا من الربح على ما وصفت لك، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا.

## املى مسائل صغار امختلفة

اكتراء الدابة

وقال فى رجل اكترى دابة فقال أكترى دابتك هذه من الرقة الى باجروان وحران بعشرين درهما، قال هذا فاسد كأنه دفع الى باجروان الأجر مرتين، وان كانت باجروان نصف الطريق فهو جائز، وان كانت اقل من نصف الطريق فهو فاسد، وان قال اكتريتها الى باجروان بعشرة ومن باجروان الى حران فهو جائز.

خدمة الغلام

وقال فى رجل قال لغلام له اخدمنى سنتين وانت حر فخدمه سنة ثم مات، قال ان ترك مالا يؤخذ منه قدر قيمة خدمته خدمة سنة، واما فى قول ابى حنيفة فالمال كله مال مولاه، وقال اذا مات المولى قبل موت العبد خدم ورثته ثم يعتق فى قول محمد وابى يوسف، واما فى قول ابى حنيفة فهو مملوك.

وقال فى رجل قال لامرأته اتزوجك على ان اعتق اباك، قال ان قالت له نعم على ان تعتقه عنى فتزوجها عتق ابوها ساعة تقع عقدة النكاح، وان لم تقل عنى فالنكاح جائز ويعتق ابوها على الزوج ولها مهر مثلها.

---

(١) الظاهر «بالمال» – ح (٢) الاصل «اصلها» كذا.

وقال فى رجل تحته امة قال لها اذا مات مولاك فأنت طالق اثنتين فمات المولى والزوج وارثه لاوارث له غيره ، قال اما فى قول ابى يوسف فتطلق اثنتين ، واما فى قول محمد وزفر فلا تطلق لان الطلاق والملك وقعا جميعا .

رجل قال لامرأته انت طالق انت طالق انت طالق الا واحدة انها ثنيا والاستثناء فيه باطل ، وان قال انت طالق انت طالق غير واحدة فهى طالق ايضا اثنتين والاستثناء فيه باطل فان قال انت طالق ثلاثا الا واحدة فهى طالق اثنتين واذا قال انت طالق اثنتين غير واحدة فهى واحدة ، قال كل طلاق يقع فيفرق فالاستثناء (١) فيه باطل .

دية قطع اللسان

وقال فى رجل قطع لسان من لم يتكلم بعد، قال فيه حكومة عدل، وكذلك اذا قطع ذكره ولم يقم ذكره للبول بعد ففيه حكومة عدل، وان قطعه وهو يقوم اذا بال فالدية تامة ، وان كان الصبى قدتكلم ببعض الكلام فقطع لسانه فعليه الدية بقدر ما انقصت ، وان قطعه وهو يقدر على صلة الكلام ففيه الدية .

القاء الرجل فى الماء

وقال فى رجل وجأ رجلا بسكين ثم جاء رجلان فاحتملاه معه حتى ألقوه فى الفرات فمات ، قال يكون ثلث الدية على الذى وجاه سدس فى ماله وسدس على عاقلته لانه جنى عليه جنايتين جناية بحديدة فذلك فى ماله وجناية بالقائه فى الماء فذلك على عاقلته ، والثلثان على الاثنين على عواقلها لأنه لما(٢) جنى عليه كل واحد منهما جناية واحدة فالقاه فى الماء فلذلك صار ذلك على عاقلتهما .

## املى فى الكفالة

واذا كان للرجل على الرجل الف درهم فكفل عنه رجلان فقالا قد كفلنا لك عن فلان بالف درهم ولم يزيدا على ذلك شيئا فعليهما(٣) المكفول له بعد ذلك

(١) الاصل « بالاستثناء » (٢) كذا والظاهر « انما » — ح (٣) كذا والظاهر « فطلبهما » — ح

ذلك فليس له ان يأخذ واحدا منهما الا بخمسمائة لأن كفالتهما حين كانت بالألف واحدة لزم كل واحد منهما نصف الألف لا يلزمه غير ذلك، ولو كانا كفلا له بالألف متفرقين وان كانا فى مجلس واحد فقال احدهما له كفلت لك بالألف التى لك على فلان فرضى بذلك المكفول له ثم كفل الآخر بمثل ذلك وذلك كله بأمر الذى عليه المال او بغير امره فذلك كله سواء وللمكفول له ان يأخذ اى الكفيلين حضر بجميع المال وان حضرا جميعا ان يأخذ ايهما شاء بجميع المال فان حضرا ولم يؤديا شيئا حتى اخذهما صاحب المال بما له فضمن كل واحد منهما عن صاحبه المال فللمكفول له صاحب المال ان يأخذ ايضا ايهما شاء بجميع ما له فان اداه احدهما اليه كان له ان يرجع على الكفيل معه بنصف المال وان شاء رجع بالمال كله على الذى عليه الأصل بجميع المال ان كان امره بالكفالة، وان اخذ الذى له المال احدهما بما له فأدى اليه منه مائة درهم او مائتين او ثلثمائة او اكثر من ذلك لم يرجع على الكفيل معه بقليل ولا كثير حتى يؤدى خمسمائة فاذا ادى اكثر من ذلك رجع بالفضل على الكفيل معه فاما فيما بينه وبين خمسمائة فانه لا يرجع بشيء من ذلك على الكفيل الآخر ولكنه يرجع بذلك على الذى عليه اصل المال ان كان امره ان يكفل عنه، فان لم يكن الذى له المال اخذ من واحد من الكفيلين شيئا حتى حضر الذى عليه الأصل والكفيلان جميعا فكفل الذى(١) له المال بعضهم بعضا بالمال فللذى له المال ان يأخذ ايهم شاء بجميع ما له كما كان له ان يأخذهم فيما مضى، فان ادى احد الكفيلين من المال مائة او مائتين او اكثر من ذلك رجع على الكفيل معه بنصف ما ادى من قليل او كثير وان شاء رجع بجميع ما ادى على الذى عليه اصل المال لأنهم حين اجتمعوا جميعا فكفل بعضهم على بعض بالمال نقضت هذه الكفالة كل كفالة كانت قبلها فصار هذا بمنزلة رجل عليه الف درهم فكفل بها عنه رجلان على ان بعضهم كفيل عن بعض بجميع المال فأى الكفيلين ادى شيئا كان له ان يرجع على صاحبه بنصفه وان شاء رجع به كله على الذى عليه اصل المال لأن الكفيلين لم يكن عليهما من اصل المال شيء ٠

---

(١) كذا والظاهر « للذى »

قول المعطى

ولو كان لرجل على رجلين الف درهم فكفل احدهما عن صاحبه بحصته ولم يكفل الآخر عنه بشيء من المال ثم ان صاحب المال لقى الذى كفل له بالمال فأعطاه خمسمائة درهم فالقول قول المعطى ان قال اعطيتكها من الكفالة صدق على ذلك واخذها كلها من شريكه وان قال اديتها مما على خاصة كان القول قوله مع يمينه، وان قال اديت بعضها من الكفالة وبعضها مما على خاصة فالقول قوله فيما قال من ذلك مع يمينه على ما ادعى عليه الذى قبض المال والذى كفل عنه .

ولو لم يأخذ الذى له المال منه شيئا حتى لقيهما جميعا فكفل الذى لم يكن كفل عن شريكه بحصته من الألف بأمر شريكه فقد صار كل واحد منهما كفيلا عن صاحبه بحصته فان ادى احدهما شيئا لم يكن ذلك الا من حصته خاصة، فان قال حين تنقدها انها من حصة صاحبى ورضى بذلك الذى له المال لم يلتفت الى رضاه وكان ما اعطى احدهما من قليل او كثير من حصته خاصة وان سمى غير ذلك حتى يؤدى النصف فما ادى زيادة على النصف رجع به على شريكه، وان لم يؤد واحد منهما شيئا حتى لقى الذى له المال احدهما فأعطاه كفيلا بالمال ثم ان صاحب المال لقى الآخر فأعطاه ذلك الكفيل كفيلا بالمال فهذا جائز، وان نقد الذى له المال الكفيل الآخر بالمال فأداه او أدى بعضه كان له ان يرجع بما ادى من قليل او كثير على ايهما شاء وايهما اخذ منه من ذلك شيئا لم يرجع المأخوذ منه من ذلك بشيء منه على شريكه حتى يؤخذ منه اكثر من النصف رجع على شريكه بالفضل .

ولو لم يأخذ الذى له المال من الكفيل الآخر شيئا حتى لقيهم فضمن بعضهم عن بعض جميع المال ثم لقى الذى له المال الكفيل الآخر فأخذ منه جميع المال فان له ان يرجع على ايهما لقى بثلاثة ارباع ما ادى لأنه ادى عنه خمسمائة عليه وكانا جميعا كفيلين بحصة الآخر وكل واحد منهما كفيل عن صاحبه بجميع ذلك فايهما ادى رجع على صاحبه بنصفه وكذلك لو ادى الكفيل الآخر من المال قليلا او كثيرا رجع بثلاثة ارباعه على ايهما شاء .

ولم(١) يأخذ الذى له المال من الكفيل الآخر شيئا ولكنه أخذ جميع المال من احد الأولين ثم لقى الذى اخذ منه الكفيل الآخر ذلك فان له ان يرجع عليه بربع ما أدى .

ولو لم يلق الكفيل الآخر ولكنه لقى شريكه فان له ان يأخذه بنصف ماادى ، ولو كان ادى مائة اومائتين او اكثر من ذلك لم يرجع على كل واحد منهما بقليل ولا كثير حتى يؤدى اكثر من نصف المال فاذا ادى اكثر من نصف المال كان له ان يرجع بذلك الفضل على شريكه كله وان شاء رجع بنصفه على الكفيل الآخر .

ولوان الكفيل الآخر ادى نصف المال ولم يؤد احد منهم شيئا غير ذلك ثم لقى احد الشريكين الاولين كان له ان يرجع عليه بثلاثة ارباع ما أدى فان رجع عليه ثم لقى الشريك الذى اخذ ذلك منه شريكه كان له ان يأخذ منه ثلث ما ادى لأن الكفيل الآخر أدى الخمسمائة عنهما جميعا فأدى نصفها عن الذى لقى فأخذ ذلك منه وادى النصف الآخر عن الآخر وهما كفيلان بذلك جميعا يرجع على الذى لقى بنصف ما ادى عن شريكه فاذا لقى الشريك الذى ادى شريكه اخذ منه ما ادى عنه فان لقيه فأخذ منه ذلك الربع فانه يرجع عليه ايضا بنصف ما قبض من شريكه حتى يستويا فى الغرم ، وكذلك لوكان الكفيل الآخر هوالذى لقى الشريك الغائب فأخذ منه الربع الذى ادى عنه ولم يكن الشريك الاول الذى قبض منه الربع لقى شريكه فأدى الشريك الذى قبض منه الربع يرجع على الكفيل الآخر فيأخذ منه نصف ما اخذ من الشريك الغائب حتى يستويا فيما غرما عن الشريك الغائب .

ولو كان المال على الرجلين الأولين على ان كل واحد منهما كفيل عن صاحبه بجميع المال فلقيهما صاحب المال فأعطياه كفيلا جميعا بالمال فالكفيل ضامن جميع المال فان أداه لم يرجع على واحد منهما الا بنصفه ، وان ادى منه قليلا اوكثيرا فالقول قوله فيما ادى وان قال اديته عن احدهما فالقول قوله

---

(١) كذا والظاهر (ولو لم) — ح .

فيما ادى الى النصف ويرجع بالفضل على الآخر وان قال اديتها عنهما جميعا رجع عن (١) كل واحد منهما بالنصف مما ادى وكان القول قولها فيما ادى عن هذا وهذا .

فان لم يؤد شيئا حتى لقيهم جميعا صاحب المال فضمن بعضهم عن بعض المال فهذا مثل المسئلة الاولى فى جميع ما وصفت لك .

الكفلاء بعضهم عن بعض

واذا كان للرجل على ثلاثة نفر الف درهم وبعضهم كفلاء عن بعض بجميع المال فما ادى احدهم من شىء لم يرجع بشىء منه على واحد من صاحبيه حتى يؤدى اكثر من ثلث المال فاذا ادى خمسمائة من المال ثم لقى احد شريكيه كان له ان يرجع بثلاثة ارباع ثلث ما ادى لأنه ادى ثلث جميع المال عن نفسه وادى الفضل عن صاحبيه فيرجع على الذى لقى منهما بنصف ذلك الفضل لأنه اداه عنه وهما كفيلان بالباقى عن شريكهما الغائب فللذى ادى ذلك ان يرجع على شريكه الذى لقى بنصفه حتى يستووا فى الغرم الذى غرموا عن الغائب .

فان اخذ ذلك منه ثم ان احدهما لقى الشريك الغائب فانه يأخذ منه ما ادى عنه وهو ربع سدس من جميع المال ، فان اخذ ذلك منه ثم لقى صاحبه الأول الذى لم يقبض من الشريك الغائب شيئا اخذ منه نصف ما اخذ الأول حتى يستويا فى الغرم عن الغائب حتى لا يأخذ واحد منهما من الشريك الغائب شيئا الا شركه فيه صاحبه لانهما كفيلان عن الغائب بما عليه لصاحب المال . وهذا كله قول ابى يوسف وقولنا وهو كله قول ابى حنيفة وقياسه .

## املى فى الدابة تكون فى الطريق

الضمان على الدافع

اخبرنا محمد بن قيس الاسدى عن ابى عون محمد بن عبيدالله الثقفى عن شريح ان رجلين كانا يكمدان ثوبا فى السوق فدفع رجل رجلا على الثوب فتخرق ، فقال شريح الضمان على الدافع ، والمدفوع بمنزلة الحجر قال محمد فبهذا

(١) كذا والظاهر « على » — ح .

نأخذ

نأخذ وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف .

وكذلك لو دفع رجل رجلا على رجل فقتله كانت الدية على عاقلة الدافع والكفارة على الدافع ولم يكن على المدفوع دية ولا كفارة .

وضع الحجر في طريق المسلمين

وكذلك لو أن رجلا وضع حجرا أو خشبة فى طريق من طرق المسلمين فعثر بذلك رجل فوقع على رجل فقتله فالدية على عاقلة واضع الحجر وواضع الخشبة وليس على الواقع دية ولا كفارة (١) ايضا على واضع الحجر والخشبة لأنه وان كان جانيا فليس بجان بيده ولا كفارة عليه حتى يجنى بيده ، وكذلك لايحرم الميراث ان كان وارثا ، فاما الدافع الاول فان عليه الكفارة ويحرم الميراث لأنه جان بيده . وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

لبس الطيلسان فى الطريق

وقال ابوحنيفة اذا كان الرجل يمشى فى الطريق من طرق المسلمين عليه شيء لابسه سيف او طيلسان او غيره فوقع ذلك عنه فعطب به عاطب فقتله او وقع على انسان فأعنته أو وقع فى طريق فعثر به عاثر فأعنته فلا ضمان عليه فى شيء من ذلك .

ولو لم يكن لابسا لذلك ولكنه كان حاملا شيئا فوقع على انسان فقتله او وقع منه فعثر به عاثر فأعنته فهو ضامن من الدية من هلك بذلك ، وقال لا يشبه ما كان لابسه ما كان حامله ، لايضمن من اللباس شيئا ويضمن فيما كان حامله فيسقط منه ، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

وكذلك لو كان يمشى فى الطريق فأدركته منيته فوقع ميتا على رجل فأعنته او وقع ميتا فعثر به عاثر فاعنته فلا ضمان عليه ولا على عاقلته فى شيء من ذلك .

اللباس امر لابد منه

وقال لا يشبه هذا ولا اللباس ماسواهما ، قال لان اللباس امر لا بد منه فلا ضمان عليه فيما كان منه فى الطريق لأن له ان يمشى فى الطريق فما كان لا بد له منه مثل اللباس ونحوه فلا ضمان عليه فيه فأما ما حمل فى الطريق فان له منه بدا

(١) كأنه سقط هنا « ولا كفارة » كان الناسخ توهم انها تكرار فحذفها — ح .

وان كان له ان يحمله وانما ذلك على انه ان سقط فاعنت ضمن الحامل ما اعنت ما حمل .

السائق والقائد والراكب ضامنون

وكذلك الرجل يسوق الدابة او يقودها او يكون راكبا عليها فيسقط عنها بعض ماعليها مما حمل عليها من اداتها من سرجها او لجامها او جلها او نحو ذلك ان سقطت منه فأعنتت انسانا فاعنت بعض ما سقط عنها انسانا او سقط فى الطريق فعثر به انسان فاعنته ذلك فالسائق والقائد والراكب ضامنون لذلك كله انما يبطل من الضمان خاصة اللباس فانه لا بد له منه ونفسه خاصة اذا وقع ميتا لأن اللباس الناس فيه شرع سواء كلهم لا يجد منه بدا فاذا كانوا فيه اسوة لم يضمنوا منه شيئا وانما نجيز (١) من ذلك ونبطل فيه ما كان يلبسه الناس فاذا لبس من ذلك مالا يلبسه الناس جعلته بمنزلة الحامل لذلك وضمنته فيه كما يضمن الحامل ، فأما الرجل اذا كان يمشى فوقع ميتا فهذا لا ضمان عليه ايضا فى وقوعه لانه وقع بعد ما صار غير جان وصار بمنزلة الحائط والخشبة تقع من غير أن يطرحها احد فكذلك الميت .

الضمان على المريض اذا وقع على انسان

ولو أن مريضا ادركه غشى فوقع مغمى عليه او مغشيا عليه او ادركه ضعف لا يقدر منه على المشى فوقع على انسان فقتله او وقع حيا على الارض كما وصفت لك ثم مات فى مكانه ذلك فعثر به عاثر فأعنته ذلك كان الضمان واجبا عليه وعلى عاقلته لانه وقع حيا ومثله يجنى فهو ضامن ، فان كان وقع على انسان فقتله فعلى عاقلته الدية فان برأ فعليه الكفارة ولا يرث من الذى وقع عليه شيئا لأنه كان قاتلا بيده ، ولو وقع فعثر به عاثر فمات من عثرته فعاقلة المعثور بـه ضامنون لدية العاثر ولا كفارة على المعثور به فلا يحرم الميراث ان كان وارثا للعاثر لأن ذلك ليس بجناية من المعثور بيده انما عطب العاثر بعثوره بالمعثور بـه ولا يشبه هذا الذى سقط ميتا لان الذى سقط ميتا انما ايضا تكون الجناية بسقوطه فى الطريق ولا يكون سقوطه فى الطريق بعد موته جناية منه فلذلك افترقا .

(١) كذا بغير نقط فى الاصل ؛ والمعنى « نهدر » — ح .

وهذا قول ابى حنيفة و ابى يوسف و قولنا .

ولو أن رجلا كان يمشى فى طريق من طرق المسلمين عثر بحجر وضعه واضع فخر ميتا ثم ان رجلا آخر عثر بالميت فخر ميتا كان دية الميتين على واضع الحجر لان الاول حين عثر بالحجر فخر ميتا فكأن الذى وضع الحجر رمى بسه فى ذلك المكان ميتا ، وكذلك او عثر واحد بعد واحد حتى يموت عشرة اواكثر من ذلك كانت دياتهم جميعا على واضع الحجر ولو أن العاثر الأول لم يعثر بحجر وضعه انسان ولكنه سقط من حائط لم يشهد على صاحبه فيه او عثر بشىء من الطريق اوعثر بقميصه فتعقل به فسقط على انسان فقتله اوسقط ميتامن ذلك فعثر به عاثر فمات ثم عثر العاثر الثانى انسانا آخر فمات فضمان ذلك كله على العاثر الأول لانه كأنه رمى بنفسه فى الطريق اوكأنه قتل نفسه فى الطريق فهو ضامن لمن عثربه اواو (١) عثر بمن عثربه حتى يضمنهم جميعا على عاقلته .

دية الميتين على واضع الحجر

وكذلك اوكان جالسا فى داره فعثر ببعض متاعه اوتعقل بثوبه فوقع على انسان فقتله ودخل داره بأمره اوبغير امره فالعاثر ضامن لديته وعليه الكفارة ولايرث من المقتول شيئا ان كان وارثه لانها جناية بيده ولوكان حين عثر اوتعقل فى داره وقع ميتا اوكسيرا فعثربه عاثر دخل داره بأمره اوبغير امره فمات الآمر (٢) من عثرته فلاضمان على المعثور به ولادية ولاكفارة ولايحرم ميراثا لان هذا لايكون اشد من جلوسه فى داره متعمدا فعثربه عاثر فكما لايضمن فى هذا فكذلك لايضمن فى الوجه الأول.

العاثر ضامن للدية

وكذلك او حفر بئرا فى داره فوقع فيها انسان دخل بأمره اوبغيرامره اوعقره كلب له اوفحل من الإبل او ضربته دابة له فلاضمان على رب الدار فى شىء من ذلك.

وكذلك اوكان سائقا لدابة اوقائدا لها فى داره فأوطت انسانا دخل بأمر صاحب الدار اوبغير امره فلاضمان على صاحب الدار فى شىء من ذلك ولاعلى عاقلته ولاكفارة ولايحرم ميراثا واوان رب الدار مشى فى الدار فوقع فى البئر التى

(١) كذا والظاهر اولمن (٢) كذا .

حفر بغير تعمد منه على انسان فيها دخلها بأمر صاحبها اوبغير امره فقتله فالواقع ضامن الدية الموقوع عليه على عاقلته وعليه الكفارة ويحرم الميراث ان كان وارثا لأنه حين وقع عليه فكأنه جان بيده .

تضمن العاقلة الجناية على نفس

وكذلك لوكان راكبا فى داره فأوطت دابته انسانا فقتله والراكب لا يعلم بذلك فهو ضامن الدية الموطأ على عاقلته وعليه الكفارة ويحرم الميراث لأن دابته وطئته فكأنه وطئه برجله فهذه الجناية كجنايته بيده وكلما ضمنا العاقلة فى هذا وفى جميع ماوصفت لك قبله مما اصيب فى طريق المسلمين فان كان مكان النفس متاع اوثياب اوشيء مما يغرم غير بنى آدم فان ذلك يضمنه الذى يضمن النفس فى ماله لاتضمنه العاقلة انما تضمن العاقلة ما كان من ذلك من بنى آدم فأما ماسوى ذلك من الداواب والمتاع والآنية وغير ذلك فالضمان فى ذلك كله على من ضمن النفس فى ماله فأما ماكان من الأنفس من بنى آدم فذلك على عاقلة الضامن وما كان من ذلك لاتضمن العاقلة من الأنفس وكان متاعا اودوابا اوغير ذلك فلا ضمان فى ذلك على احد وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو ان رجلا اخذ غلاما له صغيرا اوكبيرا فأجلسه فى بعض طرق المسلمين فعثر به عاثر فمات من عثرته قال ان كان العبد الذى وضع فى الطريق يقدر على ان يتحول من مكانه ذلك فلم يفعل حتى عثر به عاثر فلا ضمان على الذى وضعه فى ذلك المكان وكأن ذلك العبد جلس فى ذلك المكان من غير ان يجلسه احد فيقال لمولاه ادفعه برمته بجنايته اوافده بالدية .

وان كان صبيا صغيرا لايقدر على ان يتحول عن الموضع الذى وضع فيه اوكان كبيرا مربوطا اوكسيرا لايقدر على ان يتحول من مكانه ذلك فالضمان على الذى وضعه فى ذلك المكان وكان فى ذلك بمنزلة الحجر يوضع فيه فالضمان على الذى وضعه على عاقلته ولو ان رجلا وضع عبده فى طريق من طرق المسلمين ثم اعتقه بعد ما وضعه ثم عثر به عاثر بعد ذلك يقدر على ان يتحول منه فلم يفعل حتى عثر به عاثر فمات

فمات فالدية على عاقلته الذى وضع فى الطريق لأنه حين عتق فمكث على جلوسه وهو يقدر على ان يتحول من ذلك المكان فما احدث من الجلوس بعد العتق جناية جارية منه كأنه هو الذى قعد بعد عتقه فالضمان على عاقلته ولا كفارة عليه ولا على الذى وضعه فى ذلك المكان ولا يحرمان ميراثا من المقتول ان كانا وارثين له . ولو كان الذى وضع فى الطريق عبدا صغيرا لا يقدر على التحول او عبدا كبيرا امربوطا او كسيرا فأعتق ثم عثر به عاثر فعطب من عثرته فعلى مولاه الدية على عاقلته لانه كأنه حجر وضعه فى الطريق .

البهائم لا تشبه فى ذلك بنى آدم

ولو ان رجلا اخذ ارجل دابة فأوقفها فى الطريق فلم تبرح من مكانها حتى عثر بها عاثر فعطب وقد كان يقدر صاحبها على ان يحولها من ذلك الموضع فلم يفعل حتى عطب بها عاطب فالضمان على الذى وقفها ذلك الموضع وان كان يقدر على ان يحول عنه ولا يشبه البهائم فى ذلك بنى آدم لأن البهائم لا تجنى بوقوفها فى الطريق كما يجنى بنو آدم بقعودهم فى الطريق .

ولو ان رجلا أوقف دابة له فى الطريق فزالت عن ذلك الموضع فوقفت فى موضع آخر فعثر بها عاثر فعطب فلا ضمان على رب الدابة لأنها حين تحولت عن موضعها الذى اوقفها فيه برئ من الضمان .

السائق الزاجر للدابة ضامن

ولو كانت الدابة مربوطة فى الطريق برسن طويل فأوقفها صاحبها فى بعض الطريق وربطها فجالت فى رباطها حتى وقفت فى غير الموضع الذى اوقفها فيه فعثر بها عاثر فعطب ورمحت انسانا فقتلته فالرابط ضامن الدية لأنه حين ربطها فمنعها من الذهاب فكلما وقفت فى موقف وهى فى رباطها على حالها فكأنه وقفها فى ذلك الموقف وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو أن رجلا ساق دابة له وزجرها فما اوطئت فى فورها ذلك فقتلت او افسدت من متاع اوغيره فالذى ساقها وزجرها ضامن لذلك كله وان كان قد كف عن سياقها وزجرها ما دامت فى فورها ذلك فما كان من نفس فعلى عاقلته وما كان من متاع اوغيره ففى ماله فاذا جرت يمنة اويسرة وقد كف عن سياقها وزجرها

فوطئت انسانا او افسدت شيئا فلا ضمان على السائق الزاجر فى شىء من ذلك وان كان ذلك فى طريق من الطرق فاستقبلت حائطا عن يمينه طريق وعن يساره طريق فأخذ يمنة اويسرة وقد كان السائق كف عن سياقها وزجرها فهو ضامن لما اصابت (١) قد اخذت يمنة اويسرة لأنها حيث لم تحد عن الطريق فكأنها فى سننها وفورها فهو ضامن لما اصابت حتى تأخذ يمنة او يسرة وهى تقدر على المسير فاذا فعلت ذلك فقد خرجت من سياق الرجل وزجره وصارت عجماء متغلبة لا ضمان فيما أصابت وهو هدر لا غرم فيه على احد، وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

متى تخرج من سياق الرجل

# املى مسايل صغارا مختلفة

قال محمد بن الحسن فى رجل فى يده جارية فجاء رجل فادعى انه باعها منه وقال الذى فى يديه الجارية بل زوجتنيها، قال يتحالفان ويترادان فان كانت الجارية ولدت له ولدا اوقفت هى وولدها لايقربها واحد منهما ولا نفقة لها على واحد منهما حتى يموت المشترى فاذا مات عتقت هى وولدها وعليه مهر مثلها للبائع .

ماتلف من الهبة فى يد البائع

وقال محمد فى رجل اشترى جارية من رجل على ان له الخيار ثلاثة ايام بثمن مسمى فوهب لها هبة فاستهلكها البائع، قال ان كان المشترى لم يقبض الجارية فما تلف من الهبة فى يد البائع فليس عليه منه شىء وان كان قبضها المشترى وقد مضى الخيار فما تلف من الهبة فى يدى البائع فهو له ضامن .

وقال فى رجلين بينهما عبد فقال احدهما لصاحبه انك اعتقته امس وانت مجنون او حر(٢) فقال له ما كنت مجنونا قط ولقد بلغت منذ عشر سنين ، قال محمد اما الذى زعم لصاحبه انه قد اعتقه فى ذلك لا يجوز عتقه فقد اقر بالعتق للغلام على صاحبه ولا يلزم صاحبه من عتقه شىء بجحوده والغلام حر باقراره على صاحبه

(١) كأنه سقط « وان كانت » اونحوه – ح (٢) كذا والظاهر « صبى » كما يشعر به الجواب – ح

ویسمی لهما فی قیمته بینهما نصفان .

وقال فی شاهدین شهدا علی رجل انه جعل امر امرأته بید رجل وشهد شاهدان آخران ان هذا الرجل الذی جعل امر هذه المرأة بیده قد طلقها ثم رجعوا کلهم ، قال ان کان دخل بها فلیس علیهم من رجوعهم عن الشهادة شیء لأنه قد وجب لها المهر بدخوله وان لم یکن دخل بها نعلی الشاهدین نصف المهر .

الطلاق اذا شاءت

وقال فی رجل قال لامرأته انت طالق ان شئت اذا شئت قال ان قالت قد شئت فی جواب کلامه تلك الساعة ان اکون طالقا اذا شئت فلها ان تطلق نفسها اذا شاءت .

وقال فی رجل دفع ثوبا الی رجل وقال بعه لی فباعه من رجل فقال الذی اشتراه اذهب فذهب به فلم یرجع قال لیس علی البائع شیء .

وقال فی رجل قال لامرأته اذا حملت فأنت طالق وهی حامل ان هذا علی حمل مستقبل، وکذلك الحیض، وکذلك الدخول، واما اللباس والرکوب والسکنی فاذا کانت راکبة اولابسة او ساکنة فان هی ثبتت علی الدابة اولم تنزع ثیابها اوتخرج من مسکنها من فورها فهی طالق والنوم بمنزلة الحیض والدخول والحبل .

## املی فی العبد المأذون له فی التجارة

قال ابو حنیفة اذا قال الرجل لقوم بایعوا عبدی هذا، فبایعوه فلحقه دین کثیر ثم قامت البینة انه حر الأصل او ان مولاه کان اعتقه قبل ان یقول لهم بایعوه فالغرماء بالخیار إن شاؤا اتبعوا الذی بایعوه بجمیع دینهم وان شاؤا ضمنوا المولی الذی امرهم بمبایعته مقدار قیمته من دینهم لوکان عبدا ولهم ان یأخذوا المولی من دینهم بمقدار قیمة الذی بایعوا لوکان عبدا، وان شاؤا اخذوا الذی بایعوا بجمیع دینهم لأنه حین قال لهم بایعوا عبدی هذا فقد غرهم منه وان کان لم یضمن لهم شیئا لأنه لوکان عبدا لبیع فی دینهم .

ولو كان قال لهم بايعوا هذا فقد اذنت له في التجارة فبايعوه ثم وجدوه حرا على ما وصفت لك فدينهم على الذى بايعوا ولا يلحق الذى امرهم بمبايعته من ذلك قليل ولا كثير لأنه لم يخبرهم انه عبده .

وان كان قال لهم بايعوا عبدى هذا فقد اذنت له في التجارة فبايعوه ثم لحقهم دين كثير ثم ان رجلا اقام البينة انه عبده فلا شيء للغرماء على العبد حتى يعتق يوما ما من دهره فاذا عتق اتبعوه بجميع دينهم، وللغرماء ان يرجعوا على الذى امرهم بمبايعته بمقدار قيمته من دينهم حين استحق العبد فان رجعوا بذلك عليه فأخذوه اقتسموا بينهم على قدر دينهم بالحصص لأنه غرهم حين اخبرهم انه عبد له فان عتق يوما من دهره اتبعه الغرماء بما بقى لهم من دينهم ولم يكن للمولى ان يتبعه بشيء مما ادى عنه .

ولو لم يستحق العبد ولكن قامت البينة انه مدبر للذى امرهم بمبايعته او مكاتب له اوكاتب امه وكانت ام ولد له فللغرماء ان يرجعوا على المولى من دينهم بمقدار قيمة الذى باعهم اويأخذوا الذى بايعهم بجميع دينهم، فان قال المولى لم اغرهم من شيء انما اخبرتهم انه عبدلى فقد صدقت لم يلتفت الى ذلك منه حتى يبين فيقول عبدلى مدبر اومكاتب او هى ام ولدلى ، فأما اذا قال عبد او امة لى فبايعوه فهذا عندنا غرور وهو على مايباع في الدين حتى يبين غير ذلك فان كان عبدا غير مدبر ولا مكاتب يوم امرهم بمبايعته واخبرهم انه عبد ثم اعتقه بعد ذلك اودبره اوكاتبه ثم بايعهم فلحقه دين كثير ثم علموا بما صنع المولى وارادوا ان يرجعوا عليه نفسه لأنه غرهم منه فلا سبيل لهم عليه لأنه امرهم يوم امرهم بمبايعته والعبد على ما قال لم يغررهم منه وانما حدث فيه ماصنع من عتقه بعد ذلك فلذلك لم يغرم الذى امرهم بمبايعته شيئا .

الغرور في التجارة

ولو أن بعضهم اداته قبل عتقه وتدبيره واداته بعضهم بعد ذلك غرم المولى للذين اداتوا قبل التدبير والعتق ان شاؤا الأقل من دينهم ومن قيمته فاقتسموا ذلك على الحصص على مقدار دينهم .

اداء الدين قبل التدبير

ولو كان الذى امرهم بمبايعته اخبرهم انه عبده و قيمته يوم اخبرهم الف درهم فزادت قيمته او نقصت وبايعوه فلحقه دين كثير ثم علم انه حر أو مدبر للذى امرهم بمبايعته فقال اغرم قيمته يوم اخبرتكم بذلك فأما الزياده فلم اغرركم منها أو طلب ذلك الغرماء لفضل القيمة لم يلتفت الى شىء من ذلك ويضمنه القاضى قيمة الذى امرهم بمبايعته يوم يختصمون لا يضمنه غير ذلك ، فان اختصموا وقد مات الذى امرهم بمبايعته فلا ضمان على الذى امرهم بمبايعته لأنه انما يضمن القيمة بالغرور ، الا ترى ان العبد لو كان عبد الذى امرهم بالمبايعة فمات قبل ان يبيعوه فى دينهم لم يكن على احد ضمان ، فكذلك اذا مات وقد غروامنه قبل ان يقضى القاضى بقيمته على الذى غرهم فلا ضمان لهم على الذى غرهم من قيمة ولا غيرها ، فكذلك اذا نقصت قيمته فانما عليه قيمته يوم يختصمون .

اذا كانت الامة مأذونا لها فى التجارة

وكذلك لو كان العبد امة اذن لها فى التجارة وقال هى امتى فبايعوها فلحقها دين كثير ثم ولدت اولادا ثم علم انها حرة اوام ولد للذى امرهم بمبايعتها فطلب الغرماء قيمتها من الذى امرهم بالمبايعة و قيمة ولدها فلهم ان يضمنوه قيمتها و قيمة الولد يوم يختصمون لأنه لو كانت امة فباع (١) كما غرهم منها لبيع معها ولدها فقد غرهم من ولدها كما منها فيرجعون عليه بقيمتها و قيمة ولدها يوم يختصمون .

ولو كانوا ادانوها الدين بعد ماولدت والمسئلة على حالها كان لهم ان يضمنوه قيمتها خاصة يوم يختصمون ، وان كانت قد زادت فى بدنها قبل الدين وبعده ، فأما الولد فلاسبيل لهم على الذى غرهم من ضمان قيمة لأنها ولدتهم قبل الدين ولو كان الذى غرهم صادقا فيما قال لم يباعوا لهم مع امهم فى دينهم فلذلك لم يكن اغرارا فى الولد .

ولو كان بعض الدين قبل ان تلد وبعضه بعد ماولدت كان لأصحاب الدين الذى كان قبل ان تلد أن يضمنوا الذى غرهم قيمة الولد يوم يختصمون فيستوفون (٢) ذلك دون اصحاب الدين الآخر ثم يشتركون جميعا فى قيمة

---

(١) كذا والظاهر « تباع » — ح (٢) كذا والظاهر « فيستوفون » — ح .

الأم على قدر مابقى من دينهم .

ولو كانت الأمة أو العبد اكتسبا مالا كثيرا أو وهب لهما مال كثير والذى اكتسبا من غير الدين الذى لحقهما ثم ان رجلا اقام البينة انهما مملوكان له محجور عليهما فانه يأخذهما ويأخذ ما لهما مما وهب لهما وما اكتسبا فيكون ذلك كله له دون الغرماء وللغرماء ان يضمنوا الذى غرهم قيمة العبد وقيمة الامة يوم يختصمون فان ارادوا أن يضمنوه ما اكتسب العبد والأمة وقالوا انت غررتنا من ذلك لم يكن لهم ان يضمنوه من ذلك شيئا ، ولا يشبه هذا ولد الجارية ولا زيادة البدن لأن ولد الجارية وزيادة البدن مما غرهم منه وهذا ليس مما غرهم منه ، الا ترى ان رجلا لو اشترى جارية فولدت له اولادا واكتسبوا مالا كثيرا ثم استحق رجل الأم اخذها واخذ قيمة اولادها من الأب يوم يختصمان ويرجع بذلك الاب على البائع الذى غره ولم يكن لمولى الأمة على ما اكتسب الولد سبيل ولم يكن فى ذلك غرور ، فكذلك ما اكتسب العبد والأمة لاغرور فيه انما الغرور فيهما وفيما كان فيهما من زيادة مما للغرماء ان يبيعوه فى دينهم .

للغرماء ان يضمنوا

ولو قال الذى غرهم بايعوا عبدى هذا فقد اذنت له فى التجارة ففعلوا ذلك فلحقه دين كثير ثم اقام رجل البينة انه عبد له مأذون له فى التجارة كان الدين على حاله يباع فيه الا ان يفديه المولى ولا ضمان على الذى غرهم منه لأنهم يتبعونه بدينهم فيأخذونه منه ويتبعونه فيه فلا يغرهم لمن (١) كان العبد الذى امرهم بمبايعته اولغيره

ولو قال لهم الذى امرهم بمبايعته ان هذا عبدلفلان وقد امرنى ان آذن له فى التجارة فبايعوه ففعلوا فلحقه دين كثير ثم قدم المولى فانكر أن يكون امره بذلك فهذا او قوله لهم هو عبدى فبايعوه سواء فى جميع ماوصفت لك .

ولو كان قال لهم هذا عبدفلان وقد امرنى ان آذن له فى التجارة

---

(١) كذا والظاهر « فلم يغررهم ، له » — ح

فقد اذنت له ، ولم يقل لهم بايعوه فبايعوه فلحقه دين كثير ثم قدم مولاه فأنكر أن يكون امره ، فلا ضمان على الذى اذن له فى التجارة ، والدين على العبد اذا عتق يوما من دهره .

بيع الغلام الصغير

ولو أن رجلا جاء بغلام صغير الى السوق وهو يعقل الشراء والبيع فقال ان هذا ابنى فبايعوه فقد اذنت له فى التجارة فبايعوه فلحقه دين كثير ثم اقام رجل البينة انه ابنه ولم يكن اذن له فى التجارة فقضى له به فعلى الذى غرهم منه ان يضمن لهم جميع الدين الذى لحقه لانه غرهم منه حين امرهم بمبايعته .

ولو كان قال هو ابنى وقد اذنت له فى التجارة ولم يقل بايعوه فلا ضمان عليه فى شىء مما لحقه من دين وان كان غير ابنه فأما اذا قال لهم بايعوه فقد غرهم منه فيضمن جميع دينهم اذا كان غير ابنه وكان محجورا عليه ، فان قال قائل وكيف يكون غارا فى الحر وهو لا يملكه قيل له كما يكون غارا فى الحرة (١) اذا زوجها على انها حرة فولدت اولادا ثم استحقها مستحق غرم الآن (٢) قيمة الأولاد ورجع بها على الذى غره وزوجه وهو لا يخبره انها امة له انما اخبره انها حرة وكذلك الغلام الصغير اخبرهم انه ابنه وان الامر جائز عليه وامرهم بمبايعته فان وجد الغلام ابنا اوعبدا لغيره رجع عليه بجميع الدين لأنه غرهم من جميع الدين فى جميع هذه المسائل (٣) فسمع هذه المقالة منه بعض اهل السوق ولم يسمعها بعضهم فباعه من سمع ومن لم يسمع ومن علم ومن لم يعلم (٤) خاصة دون من علم بما قال لهم الذى غرهم فذلك كله سواء والأمر فيه على ما وصفت لك .

ولو أن مكاتبا اوعبدا مأذونا له فى التجارة اتى السوق برجل فقال بايعوا هذا فانه عبدى وقد اذنت له فى التجارة فبايعوه فلحقه دين كثير ثم قامت

---

(١) كذا والظاهر «المرأة» (٢) كذا – والظاهر «الاب» – ح (٣) بهامش نسخة مولانا ابى الوفاء «الظاهر ان اول المسئلة سقط من الكتاب «وكذلك لو جاء بغلام صغير وقال هذا ابنى واذنت «فى التجارة» او ما يشاكله (٤) هنا سقط آخر

البینة انه حرا واستحقه رجل انه عبد فان کان عبدا مستحقا فالمکاتب فی ذلك العبد المأذون له فی التجارة بمنزلة الحر فی جمیع ما وصفت لك فان کان حرا لم یلحق المکاتب والعبد مما غرشیء حتی یعتقا فاذا عتقا لحقهما من ذلك ما یلحق الحر لانه اذا کان عبدا مستحقا فهو(١) غیر امنه ، الا تری انهما لو باعا امة فی ایدیهما فولدت من المشتری ولدا ثم استحقها رجل غرم المشتری قیمة ولدها ورجع بذلك علی المکاتب وعلی العبد المأذون له فی التجارة لانهما باعا والبیع من التجارة فغررهما غرور فکذلك اذا امراهما ببیعة العبد فغرورهما غرور ویرجع علیهما فی الوجهین جمیعا فی حال رقهما واما اذا وجد الذی امرا ببیعته حرا فانما ضمنا عن حر مالا فانما یلحقهما ذلك اذا عتقا ، الا تری انهما لو زوجا امرأة علی انها حرة فاستحقت غرم الزوج قیمة الولد الذی ولدته له ولم یرجع علیهما بالقیمة حتی یعتقا مالم یغرم علی وجه البیع والشراء والتجارة فکذلك الذی وصفت لك .

ولو أن رجلا حرا اتی اهل السوق برجل فقال بایعوا هذا فقد اذنت له فی التجارة ولم یقل انه عبد لی فبایعوه فلحقه دین کثیر ثم علم انه حرا وعبد لغیره لم یغرم الذی امرهم بمبایعته من الدین شیئا انما کان غارا ضامنا اذا اخبرهم انه عبد وامرهم بمبایعته فبجمیع(٢) الاقرارین جمیعا فان اخبرهم باحدهما ولم یذکر لهم الآخر فلا ضمان علیه فی شیء من ذلك . وهذا کله قول ابی حنیفة وابی یوسف وقیاسه وهو کله قولنا .

# املی فی الطلاق

## ما ترث فیه المرأة

وقال ابو حنیفة اذا قال الرجل لامرأته فی صحته او فی مرضه ان کلمت اباك او امك او طلبت حقك قبل فلان او أکلت أو شربت او صلیت الظهر فأنت طالق ثلاثا ففعلت شیئا من ذلك وهو مریض مرض موته الذی مات فیه فانها ترثه ان مات وهی

(١) کذا والظاهر «فهما» — ح (٢) کذا — والظاهر «بجمع» — ح .

فى العدة لانه حلف على شىء لها ان تفعله وليس له ان يمنعها من ذلك فاذا كان الامر كذلك وقد حلف عليه فى صحته او مرض (١) ورثت على كل حال وهذا قول ابى يوسف واما فى قولنا فان كان حلفه على ذلك فى مرضه فالقول فيه ما قال ابوحنيفة وابو يوسف فى ذلك لانه تكلم باليمين وهو مريض فار من الميراث فحلف على امر لها ان تفعله فليس له ان يحرمها الميراث بذلك، واما اذا حلف على شىء من ذلك فى صحته ففعلته فى مرضه وقع الطلاق عليها ولم ترثه شيئا لأن الكلام خرج منه وهو غير فار ثم لم يحدث فعلا يقع به الطلاق وانما الذى اوقع الطلاق المرأة حين فعلت ما فعلت ولا ميراث لها وليست لأبى حنيفة حجة فى قوله انها ترث لأنه حلف على شىء لها ان تفعله لانه قد منعها الميراث فيما هو اشد من ذلك وفيما لا يقدر على رده فقال لو ان رجلا قال لامرأته فى صحته اذا جاء رأس الشهر فأنت طالق ثلاثا فجاء رأس الشهر وهو مريض مرضه الذى مات فيه انها لا ترثه شيئا لانه تكلم بالطلاق وهو صحيح غير فار ثم وقع الطلاق بغير فعله فى مرضه فلا ترثه شيئا وهذا عندنا الصواب .

متى تمنع المطلقة عن الميراث

فاذا كان الطلاق يقع بفعلها فذلك ابعدلها من الميراث الاترى انه لو قال لها فى صحته اذا ولدت فانت طالق ثلاثا او اذا قمت فأنت طالق ثلاثا او اذا حضت فأنت طالق ثلاثا فكان شىء من ذلك منها وهو مريض انها لاترث شيئا وهذا امر لا يقدر على دفعه فهى فيه اعذر من امر لو شاءت ان تتركه تركته فهما سواء ولا ترث شيئا .

قال ابو حنيفة لو أن رجلا قذف امرأته فى صحته ومرض فطلبته بحقها فى مرضه الذى مات فيه فلاعن القاضى بينهما وفرق بينهما ثم مات وهى فى العدة ورثت ، وكذلك قول ابى يوسف، واما فى قولنا فان كان القذف فى مرضه الذى مات فيه فالقول ما قال ابو حنيفة وابو يوسف، وان كان القذف فى الصحة لم ترث شيئا .

وقال ابو حنيفة اذا آلى الرجل من امرأته فى صحته ثم مرض مرضه

---

(١) كذا والظاهر «مرضه» ح

الذی مات فیه فلم یقربها حتی بانت بالا یلاء ثم مات وهی فی العدة لم ترث شیئا وان کان الایلاء منه فی المرض ورثت ، وهذا قول ابی یوسف وقولنا .

وقال ابو حنیفة اذا قال الرجل لامرأته فی صحة اومرض انت طالق ثلاثا ان خرجت من منزلی او قال ان دخلت دار فلان اونحو هذا من الایمان التی ینبغی لها ان تطیعه فیها فصنعت بعض ما حلف (١) علیه فحنث فی یمینه فی مرضه الذی مات فیه فانها لا ترثه فی الوجهین جمیعا ووقع بفعلها وهو فعل لا ینبغی لها ان تأتیه الا باذن زوجها وکأنها اوقعت الطلاق علی نفسها فلا ترث شیئا ، وهذا قول ابی یوسف وقولنا .

فاذا قال الرجل لامرأتین له ان دخلتما دار فلان فأنتما طالقتان ثلاثا فقال ذلک فی صحته اوفی مرضه الذی مات فیه فدخلتادار فلان فی مرضه الذی مات فیه فان کان دخلت احداهما قبل الأخری وقع الطلاق علیهما جمیعا حین دخلت الاخری وورثت الاولی ان مات وهی فی العدة ولم ترث الاخری شیئا لأن الیمین تمت ووقع الطلاق بفعلها . وان کانتا دخلتا جمیعا معا لم ترثا شیئا لان الیمین لم تتم الابفعلهما جمیعا فکل واحدة منهما قد وقع الطلاق وتمت الیمین بفعلها مع فعل صاحبتها فلا میراث لواحدة منهما .

ولو قال لهما فی صحة اومرض انتما طالقتان ثلاثا اذا شئتما او قال لهما طلقا انفسکما ثلاثا اذا شئتما وقال لهما امرکما فی ایدیکما فی ثلاث تطلیقات اذا شئتما او قال لهما ولم یقل فی ذلک اذا شئتما ولکن قال امرکما فی ایدیکما فی ثلاث تطلیقات فقالتا فی مرضه الذی مات فیه قد شئنا ما قلت لنا وطلقنا انفسنا ما جعلت الینا فقالتا ذلک جمیعا معا او احداهما قبل صاحبتها فلا میراث لواحدة منهما وان کانت احداهما قد تقدمت صاحبتها فی ذلک ، ولا یشبه هذا قوله ان دخلتما الدار فانتما طالقتان ثلاثا هذا ان تقدمت احداهما صاحبتها بالدخول ورثت الأولی ولم ترث الآخرة .

وکذلک الأفاعیل کلها واما ما وصفت لک من المشیئة وما جعل فی ایدیهما من الطلاق فان ذلک لم یقع الا برضاهما والا بطلاقهما فکأنهما اذنتاله فی

(١) الاصل « حلفت » کذا — ح .

ذلك ، الا ترى انهما او قالتا قد اذنا لك فى ان تطلقنا ذلك فى موضعك ففعل فلم(١) يرثا شيئا، وكذلك او قالتا له فى مرضه قد اذنا لك فى ان تطلقنا ثلاثا فجعل ذلك الى غيره نطلقهما ثلاثا لم ترثا شيئا واذا جعل المشيئة والطلاق فى ايديهما فطلقتا انفسهما او شاء ما جعل اليهما فقد اذنتا وهذا اوجب من الأذن منهما فى طلاقهما.

ولو كان قال لهما ان تكلمتما فأنتما طالقتان ثلاثا فتكلمتا فى مرضه الذى مات فيه معا او احداهما قبل صاحبتها كان هذا وما وصفت لك من الدخول سواء وان كان كلاما لأنه ليس من امر الطلاق فى قليل ولا كثير ، واما الذى وصفت لك لأى(٢) لاابالى ايهما تقدمت صاحبتها فى الذى يجعل الطلاق فى ايديهما ويجعل مشيئة الطلاق فى ايديهما فأما ان اجعل(٣) لهما شيئا غير الطلاق من غير (٤) مملوك اوغيره وجعلهما طالقتين قالتا ان (٥) فعلنا ذلك ، فهذا كما وصفت لك من امر الدخول، واما ما كان من امر الطلاق الذى به تحرمان الميراث فذلك الذى ان وقع بفعلهما او بمشيئته (٦) او انه جعل ذلك اليهما ففعلتا ذلك لم ترثا جميعا شيئا فعلتاه معا او تقدمت احداهما صاحبتها ، الاترى انه لو قال لهما فى مرضه الذى مات فيه او فى صحته قد طلقتكما بألف درهم اذا شئتما فشاء تا ذلك جميعا معا او احداهما قبل صاحبتها فى مرضه الذى مات فيه لم ترث واحدة منهما شيئا ووجبت الالف عليهما تقسم على المهرين الذى (٧) تزوجهما عليهما فما اصاب مهر كل واحدة منهما لزمها ذلك لورثته ولم ترثا شيئا من ذلك ولاغيره وكيف ترثان اوترث واحدة منهما وقد اختلعت منه بما وجب عليهما .

اخبرنا ابو سعيد (٨) قال اخبرنا محمد قال اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن

---

(١) كذا والظاهر « لم » — ح (٢) كذا ولعله « فانى » (٣) الاصل « اجعل » (٤) كذا والظاهر « عتق » (٥) كذا والظاهر « قد » — ح (٦) كذا (٧) كذا والظاهر » اللذين » — ح(٨) بهامش نسخة مولانا ابى الوفاء ما لفظه « كذا فى الاصل ولعل الصواب ان يكون « اخبرنا ابى شعيب لان سليمان وهو ابن شعيب الكيسانى يروى هذا الكتاب عن ابيه شعيب عن الامام محمد » .

ابراهيم قال اذا اختلعت المرأة من زوجها فى مرضه الذى مات فيه وهى فى العدة لم ترث شيئا وكذلك ماوصفت لك ، وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف وقولنا .

ولو أن رجلا قال لامرأتين له طلقا انفسكما ثلاثا فقال ذلك فى صحته او فى مرضه فطلقتا انفسها ثلاثا فى مرضه الذى مات فيه لم ترث واحدة منهما ان كانتا طلقتا جميعا معا وكذلك ان كانت احدهما تقدمت صاحبتها الا ان كل واحدة منهما طلقت نفسها خاصة دون صاحبتها .

ولو قالت كل واحدة منهما قد طلقت نفسى ثلاثا وصاحبتى فان كانتا قالتا ذلك جميعا معا لم ترثا شيئا وان كانتا قالتا ذلك احداهما قبل صاحبتها ورثت الآخرة منهما ولم ترث الاولى شيئا لأن الأولى حين طلقت نفسها وصاحبتها طلقتا جميعا معا ثلاثا ثلاثا قبل ان تنطق الثانية بشىء فتكلمت الثانية لم يقع (١) بقولها طلاق وانما وقع الطلاق عليهما جميعا بطلاق الأولى فلذلك ورثت الآخرة ولم ترث الاولى شيئا .

ولو لم يكن قال ذلك لهما ولكنه قال لهما امركما فى ايديكما فى ثلاث تطليقات والمسئلة على حالها فطلقت كل واحدة منهما نفسها ثلاثا جميعا معا او احداهما قبل صاحبتها ورثتا جميعا ولم يقع على واحدة منهما طلاق لانهما لم تجمعا على طلاق واحدة منهما حتى تجمعا جميعا على ان تطلقا احداهما او تطلقا جميعا فيقع الطلاق بذلك،فان اجتمعتا على ان طلقتا احداهما بعينها جميعا معا او احداها قبل صاحبتها لم ترث التى طلقتا شيئا فان اجتمعتا على ان طلقتا انفسهما جميعا وقع الطلاق عليهما ولم ترثا شيئا وهذا كله قول ابى حنيفة وابى يوسف وقياسه وهو كله قولنا .

فاذا قال الرجل لامرأته فى صحة او مرض مات فيه اذا دخلت انا وانت هذه الدار فأنت طالق ثلاثا فدخلاها فى مرض الزوج جميعا معا لم ترث المرأة لان الطلاق لم يتم الابفعلها مع فعل زوجها .

---

(١) كذا .

ولوكان احدهما دخل قبل صاحبه فان كان الزوج دخل اول مرة فهذا والاول سواء ولاترث المرأة شيئا .

وان كانت المرأة دخلت اول مرة ثم دخل الزوج وقع الطلاق وورثت المرأة ان مات وهى فى العدة .

ولوكان قال لها انت طالق ثلاثا اذا شئت انا وانت ذلك والمسئلة على حالها فشاءا ذلك جميعا فى مرض الزوج الذى مات فيه معا او احدهما قبل صاحبه لم ترث المرأة شيئا لان الطلاق وقع بمشيئتها ومشيئة زوجها فكأنها اذنت له فى طلاقها .

ولوكان الزوج قال فى صحته او فى مرضه الذى مات فيه واذا دخلت انا وانت (١) هذه الدارفأنت طالق ثلاثا فدخلاها جميعا فى مرض الزوج الذى مات فيه او دخل احدهما قبل صاحبه فان كان الزوج حلف باليمين فى مرضه ورثت المرأة فى الوجهين جميعا .

فان كان حلف باليمين فى صحته لم ترث فى شيء من ذلك الا فى خصلة واحدة ان دخل الرجل الاجنبى قبل الزوج (٢) ثم دخل الزوج بعد ذلك ورثت المرأة لأن اليمين انما تمت بدخول الزوج وكأنه طلقها فى مرضه طلاقا مستقبلا ، فان دخلاجميعا معا واليمين فى الصحة لم ترث المرأة شيئا لأن الزوج حلف على اليمين وليس بفار من الميراث يوم حلف لانه حلف وهو صحيح ولم يقع الطلاق فى المرض بفعله خاصة فيكون كأنه مطلق فى مرضه فلما لم يقع بفعله خاصة لم ترث شيئا .

وكذلك او قال الزوج لامرأته اذا شئت انا وفلان فأنت طالق ثلاثا فقال فى صحته او فى مرضه الذى مات فيه ثم شاء الزوج والرجل الأجنبى طلاق المرأة جميعا معا اواحدهما قبل صاحبه فان كانت اليمين كانت منه فى المرض

---

(١) كذا والظاهر من التفصيل الآتى « انا وفلان » اونحوه فاما مسئلة اذا قال « اذا دخلت انا وانت » فقد تقدمت تأمل — ح (٢) الاصل « قبل الدين » كذا .

ورثت المرأة فی ذلك كله ؛ وان كانت الیمین منه فی الصحة لم ترث فی شیء من ذلك الا فی خصلة واحدة ان شاء الرجل الأجنبی اول مرة ثم شاء الزوج بعد ذلك فترث المراة لأن المشیئة انما تمت بمشیئة الزوج فوقع الطلاق بها فكأنه طلاق مستقبل من الزوج . وهذا كله قول ابی حنیفة وابی یوسف وهو كله قولنا .

تم الجزء

والحمد لله رب العالمین وصلی الله علی سیدنا محمد وآله الطیبین الطاهرین وسلم تسلیما كثیرا وحسبنا الله تعالی ونعم الوكیل . یتلوه املی فی الفرائض .

ما كتب حضرة الأستاذ الفاضل مولانا ابوالوفاء دام فضله فی ابتداء هذه النسخة ندرجه توثیقا لهذه النسخة الانیقة المحفوظة فی الخزانة الآصفیة بحیدرآباد الدكن تحت رقم ــ ١٤٦

وكان علی اول صفحة الكتاب المنقول عنه احد عشر سطرا مكتوبة لكن بعض حروفها كانت ممحوة بالمداد فانا اكتب لك ذلك المكتوب بعینه واترك البیاض موضع المحو وهو هذا .

وقف وحبس وسبل وتصدق العبد الفقیر الی الله تعالی المقر الاشرف الحال السیفی صبر ........ الملكی الغافری ......... اعنی الجزء المبارك علی المشتغلین بالعلم للسیفی ...... ( فی المدرسة ) .

الحنفیة المجاورة بجامع طولون الرضویة للقر الاشرف المشار الیه اولا احسن الله الیه وغفر له ولوالدیه وللمسلمین لینتفعوا بذلك فی الاشتغال والكتابة منه لیلا ونهارا ولا یعطی لأحد الا برهن فهو بحیث لا یخرج من المدرسة المذكورة ولا یباع ولا یرهن ولا یوهب ولا یبدل ولا یغیر وقفا صحیحا من الواقف بهذا الوقف ابتغاء وجه الله العظیم فمن بدله بعد ما سمعه فانما اثمه علی الذین یبدلونه والله سمیع علیم .

خاتمة

# خاتمة الطبع

الحمدلله الذی وفق من اختاره للتفقه فی الدین ویسر لحفظ دینه ائمة هداة مهدیین قرروا اصول الشریعة وحققوا انقها واوضحوا غوامض الاحکام ودقائقها .

واشهد ان لا اله الا الله وحده لاشریك له واشهد أن محمدا عبده ورسوله صلی الله وسلم وبارك علیه وعلی آله وصحبه .

اما بعد فقد تم بحمده تعالی طبع هذا الجزء من الامالی للامام الهمام محمد بن الحسن الشیبانی صاحب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان بن ثابت رضی الله عنهما وجزاهما عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء .

بمطبعة الجمعیة العلمیة المشهورة بدائرة المعارف العثمانیة بعاصمة الدولة الآصفیة حیدرآباد الدکن حرسها الله تعالی عن الفتن فی ظل الملك المؤید المعان الذی اشتهر فضله فی کل مکان صاحب الجلالة السلطان بن السلطان سلطان العلوم مظفر الممالك آصف جاه السابع میر عثمان علی خان بهادر لازالت مملکته بالعز والبقاء ، دائمة التقدم والارتقاء ، وهذه الجمعیة تحت صدارة ذی الفضائل السنیة والمفاخر العلیة النواب السیر حیدر نواز جنگ بهادر رئیس الجمعیة ورئیس الوزراء فی الدولة الآصفیة ، والعالم العامل بقیة الافاضل النواب محمد یار جنگ بهادر ، وتحت اعتماد الماجد الاریب الشریف النسیب النواب مهدی یار جنگ بهادر عمید الجمعیة ووزیر المعارف والمالیة فی الدولة الآصفیة ومعین امیر الجامعة العثمانیة ، وضمن ادارة العالم المحقق والفاضل المدقق مولانا السید هاشم الندوی معین عمید الجمعیة ومدیر دائرة المعارف ادام الله تعالی درجاتهم سامیة ومحاسنهم زاکیة .

وعنی بتصحیحه من افاضل دائرة المعارف وعلمائها مولانا السید هاشم الندوی

ومولانا الحبیب عبد الله بن احمد العلوی ومولانا الشیخ عبد الرحمن الیمانی غفر الله ذنوبهم وستر عیوبهم .

وکان تمامه یوم الخمیس السادس والعشرین من شهر ربیع الاول سنه ١٣٦٠ وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین وصلی الله وسلم علی سیدنا محمد نبیه الامین وعلی آله وصحبه الطیبین الطاهرین الی یوم الدین .



بسم الله الرحمن الرحيم

## نبذة من اللآلى المكنونة فى الامالى

هذا جزء من الامالى للامام الهمام الفقيه الكبير محمد بن الحسن ابى عبد الله الشيبانى صاحب الامام الاعظم ابى حنيفة رضى الله عنهما رواه عنه شعيب ابن سليمان وعنه ابنه (راوى الكيسانيات) سليمان بن شعيب الكيسانى رحمه الله تعالى .

قال الاستاذ الفاضل ابو الوفاء » واما راوى الكتاب سليمان بن شعيب الكيسانى وابوه شعيب صاحب محمد (الامام) فذكرهما فى رجال الطحاوى العينى - قال من اختصره سليمان بن شعيب بن كيسان الكلبى ابو محمد المصرى عن خصيف بن نافع وابيه وعنه الطحاوى - قال العينى فى المغانى ابوه شعيب من اصحاب محمد بن الحسن صاحب ابى حنيفة ذكره ابو اسحاق فى الطبقات من اصحاب محمد وذكره الحافظ ابو القاسم يحيى بن على فى ذيله على تاريخ الغرباء الذين قدموا مصر - وذكر انه توفى فى سنة ثمان وسبعين ومائتين روى عن ابيه شعيب قال قال املى علينا ابو يوسف قال قال ابو حنيفة لاينبغى للرجل ان يحدث الا بما يتحفظ من يوم سمعه الى يوم يحدث به - وذكر ابن يونس شعيب بن سليمان فى الغرباء الذين قدموا مصر وقال كوفى قدم مصر وتوفى سنة اربع ومائتين . قلت ابنه سليمان بن شعيب احد مشايخ الطحاوى روى عنه كثيرا - ذكر فى اللباب فى تهذيب الانساب ان سليمان بن شعيب هذا مصرى يروى عن ابيه واسد بن موسى وغيرهما وان مولده سنة خمس وثمانين ومائة وتوفى فى صفر سنة ثلاث وتسعين ومائتين قال وكان ثقة . وقال الحافظ ابن حجر فى آخر ترجمة سليمان بن شعيب بن الليث بن سعد المصرى من كتابه لسان الميزان - فاما سليمان بن شعيب الكيسانى المصرى فهو ثقة العقيلى واصله من نيسابور يروى عن اسد بن موسى وخالد بن نزار ووهب بن جرير وعدة وروى عنه الطحاوى والحصائرى وآخرون ومات سنة٢٧٨ . انتهى ما فى

تلخيص معانی الاخبار ، قلت و ما فی الجواهر المضیئة ان سلیمان من اصحاب محمد روی عنه النوادر فسهو لأن الذی من اصحاب الامام محمد وروی النوادر عنه هو ابو سلیمان شعیب کما ذکره هو بعد ذلك من ترجمة شعیب ، قلت و ذکره السمعانی فی الانساب فقال ابو محمد سلیمان بن شعیب بن سلیمان بن سلیم بن کیسان الکلبی من اهل مصر یروی عن ابیه و اسد بن موسی وطبقتهما روی عنه ابو الحسن علی بن محمد المصری وکان مولده بمصر سنة ١٨٦ و توفی فی صفر سنة ٢٧٢ وکان ثقة ــ قلت فعلم ان ما ذکره صاحب التلخیص ناقلا عن تهذیب الانساب بأن وفاته سنة ٢٩٣ فهو تصحیف سبعین وکذلك ولادته سنة ١٨٢ خلاف ماذکره صاحب اللباب و الحافظ ابن حجر محمد فی اللسان بانه کان فی سنة ١٨٥ وکذلك ماذکره الحافظ ابو القاسم بأن وفاته فی سنة ١٧٨ مخالف لما ذکره غیره فتنبه .

الکیسانیات

قال ابن الندیم فی فهرسته (١) کتاب امالی محمد فی الفقه وهی الکیسانیات ، و قال صاحب کشف الظنون (٢) الکیسانیات مسائل رواها سلیمان بن شعیب الکیسانی عن محمد بن الحسن . و قال المولی عبد القادر فی الجواهر المضیئة (٣) سلیمان بن شعیب بن سلیمان الکیسانی من اصحاب محمد ــ

## ترجمة الامام محمد رضی الله عنه

محمد بن الحسن ویکنی ابا عبد الله وهو مولی لبنی شیبان ولد بواسط ونشأ بالکوفة وصحب ابا حنیفة واخذ عنه الفقه ثم عن ابی یوسف وصنف الکتب ونشر علم ابی حنیفة ویروی الحدیث عن مالك ودون الموطأ .

روی عنه الامام الشافعی ولازمه وانتفع به وقال اخذت ــ وفی روایة سمعت من محمد بن الحسن وقر بعیر وما رأیت رجلا سمینا افهم منه . قال وکان اذا تکلم

---

(١) ابن الندیم صفحه ــ ٢٨٧ (٢) کشف الظنون ج ٢ صفحه ٤٠٢ (٣) الجواهر ج ١ ص ٢٥٧ ــ



خیل

خيل لك ان القرآن انزل بلغته قال وما رأيت سمينا اخف روحا من محمد بن الحسن وما رأيت افصح منه وكان يملأ القلب والعين حكاه ابو عمرو . وكان ايضا مقدما فى علم العربية والنحو والحساب وفى الفطنة ولى القضاء للرشيد بالرقة فاقام بها مدة ثم عزل عنها ثم سار معه الى الرى وولاه القضاء بها فتوفى بها سنة سبع وثمانين ومائة وهو ابن ثمان وخمسين سنة ـ الجواهر المضيئة ج ٢ ص ٤٣ و ٤٤ ـ .

هـذه الامالى متضمنة على مسائل الغصب والدعوى والمرابحة ، والبيوع والصرف والطلاق والكفالة والحوالة والشركة والدية والعبد الماذون له فى التجارة وعلى مسائل صغار مفيدة .

ومن اهم ما اودع فى هذه الاجزاء ان المسائل الفقهية قد شرحت بعبارة مليحة رائقة يفهم الطالب بادنى التفكر فيها ويستشهد بذلك ان علماء المتقدمين الذين هم دونوا العلوم القديمة والفنون العصرية فى القرون الخالية كانوا يعتنون باللغة لتسهيل العلوم والفنون وبذلك استفاد الطلبة منهم اكثر مما يستفاد . رحمهم الله اجمعين .

ثم نذكر أن المصنف رحمه الله قد بحث فى هذه الامالى عن مسائل غريبة جزئية وكلية تبنى عليها الاصول والفروع الفقهية مثلا

| | | |
|---|---|---|
| (١) | عيار النقود فى الازمنة القديمة | فليلاحظ صفحة ٥ |
| (٢) | الميراث اذا عقد على اكثر من اربع | ١١ |
| (٣) | بيع المواضعة | » ١٢ |
| (٤) | الالتزام فى البيع على نقد بيت المال | » » |
| (٥) | المشترى لايفارق البائع فى الصرف | » ١٦ |
| (٦) | الاختلاف فى العارية | » ٢٠ |
| (٧) | الاجارة والعارية سواء | » » |
| (٨) | جمع الايلاء والظهار | » ٣٠ |
| (٩) | بطلان الايلاء والظهار | » ٣٣ |

قد طبعنا بحمدالله تعالى هذه الامالى لنتسفيد مما فيها من المعانى اللطيفة والمسائل الغريبة بمن الله وكرمه حتى نجد بقية الاجزاء المفقودة من هذا الاصل وذلك

فى العهد الميمون عهد جلالة الملك سلطان العلوم نظام الملك آصفجاه السابع السلطان مير عثمان على خان بهادر خلد الله ملكه ودولته لأن حضرة السلطان من اوحد كهوف العلم والفضل للمسلمين فابقاه الله تعالى حرزا للامة الاسلامية ويطيل الله عمر ولى عهده الاعظم المخاطب بالنواب اعظم جاه بهادر وابنه المعظم المخاطب بالنواب معظم جاه بهادر وسائر اولاده واحفاده الامجاد — آمين

وقد اشترك فى تصحيح هذه الاجزاء حضرة الاستاذ الفاضل مولانا الشيخ عبد الرحمن اليمانى ومولانا الاستاذ الاديب حبيب عبد الله الحضرمى ادامهم فى الله خدمة العلم والادب — وقد استفدنا من نسخة الاستاذ الجليل مولانا ابى الوفاء دام فضله استاذ الفقه بالمدرسة النظامية ، قدمنحها لنا محضا لخدمة العلم والدين فاشكره شكرا جزيلا .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

خادم العلم

السيد هاشم الندوى

مدير دائرة المعارف العثمانية

فهرس الامالى للامام محمد بن الحسن

